

КУЛЬТУРНЫЕ СВЯЗИ народов Средней Азии и Кавказа

ДРЕВНОСТЬ И СРЕДНЕВЕКОВЬЕ



КУЛЬТУРНЫЕ СВЯЗИ народов Средней Азии и Кавказа

●
ДРЕВНОСТЬ
И СРЕДНЕВЕКОВЬЕ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1990

Ответственные редакторы

А. М. ЛЕСКОВ и Б. Я. СТАВИСКИЙ

Утверждено к печати
Государственным музеем искусства
народов Востока Министерства культуры СССР

К90 **Культурные связи народов Средней Азии и Кавказа (древность и средневековье).**— М.: Наука. Главная редакция восточной литературы. 1990.— 190 с.: ил.
ISBN 5-02-016767-3

В сборник вошли статьи, написанные по материалам Всесоюзной научной конференции «Культурные взаимосвязи народов Средней Азии и Кавказа с окружающим миром в древности и средневековье», созданной в связи с 20-летним юбилеем совместной экспедиции ряда научных учреждений на Кара-тепе в Старом Термезе (юг Узбекистана).

К 4901000000-088
013(02)-90 186-90

ББК 87.8

ISBN 5-02-016767-3

© Государственный музей
искусства народов Востока,
1990

Изучение культурных взаимосвязей между народами всегда представляет интерес и является актуальным. И всякий раз, когда какой-либо памятник культуры и искусства позволяет по-новому подойти к этой проблеме, интерес к ней вспыхивает вновь. Очередным стимулом для обсуждения этой проблемы стал 20-летний юбилей совместной экспедиции Государственного Эрмитажа, Государственного музея искусства народов Востока, Всесоюзного научно-исследовательского института реставрации, Института востоковедения АН СССР, Института археологии АН УзССР и ряда других учреждений на Кара-тепе в Старом Термезе (юг Узбекистана).

Как показали работы на Кара-тепе в 1961—1981 годах, здесь располагался крупный буддийский культовый центр первых веков нашего летоисчисления. В это время на землях современной Средней Азии, Афганистана, Индостана, а также, вероятно, Синьцзяна располагалась Кушанская империя, одно из четырех могущественных государств той эпохи. Эти государства (кроме Кушанской империи к ним относились Рим, парфянский, а позднее — раннесасанидский Иран и империя Хань) поделили между собой почти все наиболее передовые в культурном отношении области Старого света.

В результате планомерных систематических исследований Кара-тепе предстал перед нами как замечательный памятник культурных взаимосвязей древних народов Средней Азии и Индостана, Ближнего и Среднего Востока и племен евразийских степей. Поэтому юбилей совместной экспедиции на Кара-тепе было решено отметить не только организацией выставки «Древности Кара-тепе I—IV вв.» в залах ГМИНВ, но и созывом Всесоюзной научной конференции «Культурные взаимосвязи народов Средней Азии и Кавказа с окружающим миром в древности и средневековье», в подготовке которой участвовали Государственный музей искусства народов Востока и Всесоюзный научно-исследовательский институт реставрации.

Материалы этой конференции легли в основу настоящего сборника.

В докладах, сообщениях и выступлениях ученых из разных республик нашей страны во время дискуссии был затронут широкий круг вопросов культурных взаимосвязей между племенами и народами Востока, с эпохи бронзы и раннего железа до развитого средневековья. Конечно, далеко не все материалы и аспекты чрезвычайно широкой проблемы культурных взаимо-



Н. С. Сычева
(1941—1986)

связей нашли должное отражение в сборнике: для этого понадобятся еще время и специальные издания. Но авторы более чем 20 статей, составляющих этот сборник, привлекают достаточно обширные данные, ранее во многом неизвестные или освещаемые с новых позиций.

Все статьи в сборнике по тематике подразделяются на пять групп. В первую вошли статьи, посвященные Кара-тепе, в других статьях рассматриваются вопросы культурных взаимосвязей: народов Средней Азии в древности (вторая группа), народов Средней Азии в средневековье (третья), древних народов Кавказа (четвертая) и, наконец, народов Кавказа в средние века (пятая).

Мы убеждены, что выявление древних взаимосвязей в культуре и искусстве разных народов, общих корней их культурных и художественных традиций, ознакомление с ними не только специалистов, но и широких кругов научной общественности, безусловно, послужат не только прогрессу наших знаний, но и благородному делу укрепления дружбы между народами Советского и зарубежного Востока, равно как и между народами всего мира.

За время подготовки данного сборника коллектив Государственного музея искусства народов Востока понес тяжелую ут-

рату — трагически оборвалась жизнь замечательного человека и ученого — Натальи Семеновны Сычевой.

Творческая биография Н. С. Сычевой была тесно связана с Кара-тепе. В течение шести полевых сезонов она выезжала туда в экспедиции, возглавляя археологический отряд музея. Ведущей темой ее исследования являлась керамика, обнаруженная в материальных остатках Кара-тепе. Комплексному изучению археологической керамики посвящены 10 научных статей, написанных Натальей Семеновной в разное время, и кандидатская диссертация «Керамика нижней Сурхандарьи в кушанское время (в свете раскопок Кара-тепе)».

Наталья Семеновна Сычева была деятельным организатором и юбилейной выставки, посвященной 20-летию археологической экспедиции на Кара-тепе в Старом Термезе, и Всесоюзной конференции «Культурные взаимосвязи народов Средней Азии и Кавказа с окружающим миром в древности и средневековье».

Государственный музей искусства народов Востока и коллектив авторов сборника с глубочайшей признательностью посвящают этот труд светлой памяти Натальи Семеновны Сычевой.

Б. Я. Ставиский

ИССЛЕДОВАНИЕ КАРА-ТЕПЕ В СТАРОМ ТЕРМЕЗЕ
И ЗНАЧЕНИЕ ЕГО ДЛЯ ИЗУЧЕНИЯ
КУЛЬТУРНЫХ ВЗАИМОСВЯЗЕЙ
МЕЖДУ НАРОДАМИ ДРЕВНЕГО МИРА

Кара-тепе на городище Старого Термеза — крупный буддийский культовый центр первых веков нашей эры, когда значительная часть современных Средней Азии, Афганистана, Пакистана, Индии, Синьцзяна входила в состав могущественной Кушанской империи. Обнаруженный в 1928 г. Кара-тепе спорадически изучался в 1934—1938 гг.¹ С 1961 г. систематические работы на Кара-тепе ведет совместная экспедиция ряда научных учреждений Ленинграда, Москвы, Узбекской ССР*.

В результате всех этих работ стало известно, что на Кара-тепе размещалось несколько десятков буддийских комплексов, каждый из которых включал пещерные и наземные помещения, располагавшиеся на разных уровнях, иногда одно над другим, и соединявшиеся лестницами и переходами. В ходе раскопок были открыты пещерные и наземные храмы, святилища, буддийские мемориальные сооружения — ступы, храмовые дворы с портиками-айванами, кельи монахов-служителей, вспомогательные помещения (рис. 1)². Многие из этих сооружений украшала монументальная живопись, глиняная (лёссовая), гипсовая (ганчевая) и каменная скульптура. Мировую известность получили разноязычные — индийские (письмом кхароштии и брахми), бактрийские (так называемым кушанским письмом, в котором использовались греческие буквы), среднеперсидские и другие — надписи на керамических сосудах и на стенах пещерных помещений. При раскопках были найдены также каменные

архитектурные детали (в том числе капители пилястров и колонн с рельефными изображениями, профилированные базы и т. п.), керамика, отдельные металлические изделия (в частности, монеты), образцы тканей.

Установлены и основные вехи истории Кара-тепе. Буддийские комплексы начали сооружать здесь скорее всего в период расцвета Кушанской империи, при знаменитом кушанском государе Канишке. Функционировали эти комплексы и при его преемниках. В этот период крупный буддийский культовый центр на Кара-тепе объединял, по-видимому, несколько буддийских монастырей, один из которых назывался «государева (или царская) вихара». Кроме того, в окрестностях кушанского города Тармита (Термеза) тогда существовали еще и загородные монастыри (в частности, на холме Фаяз-тепе), и другие культовые постройки (как, например, большая ступа — «башня Зур-мала»).

В конце III или, что более вероятно, IV в., когда территорию Бактрии—Тохаристана захватили армии сасанидского Ирана, буддийские комплексы Кара-тепе (как и другие буддийские памятники Термеза) были покинуты или разгромлены, причем в одной из бывших буддийских святынь Кара-тепе был воздвигнут алтарь огня сасанидского типа и совершались, вероятно, зороастрийские культовые ритуалы. Тогда же и, возможно, немногим позднее посетители покинутых буддийских пещер вырезали на их стенах довольно многочисленные надписи и рисунки-граффити.

Затем, в конце IV—V вв., заброшенные помещения Кара-тепе (и Фаяз-тепе) стали использоваться как места групповых захоронений (связанных, возможно, с вспышками эпидемий), после чего эти помещения были замурованы, и в них в течение нескольких веков не ступала нога человека. Лишь в X (?) — начале XIII в., во время расцвета средневекового Термеза, в помещения Кара-тепе через провалы или проломы проникали мусульманские отшельники, пастухи и другие случайные посетители. После разгрома Старого Термеза отрядами Чингисхана в 1220 г. и запустения этого города доступ в помещения Кара-тепе вновь был закрыт обвалившимися кусками стен и потолка и надувами песка. К началу XX в. Кара-тепе представлял собой пустынный, безжизненный холм, где жители близлежащих селений изредка находили останки захоронений, чем и обусловлено его мрачное современное название — Черный холм.

* * *

Кара-тепе и времени его возникновения и расцвета, и периода запустения является ценным источником изучения древних среднеазиатско-индийских связей.

Возникновение крупного буддийского культового центра в пригороде кушанского Термеза (как и загородных буддийских

* Экспедиция была создана весной 1961 г. Отделом Востока Государственного Эрмитажа по договоренности с Институтом истории и археологии АН УзССР. С 1962 г. в работах на Кара-тепе стал участвовать Государственный музей искусства народов Востока, а затем и Всесоюзная центральная научно-исследовательская лаборатория по консервации и реставрации музейных художественных ценностей (ныне Всесоюзный научно-исследовательский институт реставрации). Позднее в организации экспедиции на Кара-тепе приняли также участие Институт востоковедения АН СССР, Институт археологии АН УзССР в Самарканде (выделился из Института истории и археологии АН УзССР), Ленинградский государственный музей истории религии и атеизма, Самаркандский музей¹⁴.

комплексов вокруг этого города) подтверждает свидетельства буддийской традиции о широком распространении буддизма в Средней Азии при кушанах. Добавим, что дешифровка названия одного из буддийских монастырей Кара-тепе как «кхадвакавихара» — «государева вихара»³ выявила важную роль в распространении буддизма высшей кушанской власти, что соответствует буддийской традиции.

В свете раскопок Кара-тепе теперь можно видеть, что распространение буддизма в Среднюю Азию в кушанский период сопровождалось появлением здесь ряда элементов древнеиндийской культуры. Так, из Индостана пришли обычай возводить ступы (и сама форма этих мемориальных культовых построек), использовать для культовых целей пещерные помещения, создавать скульптуры и стенные росписи с изображениями Будды в облике человека (ранее присутствие его в той или иной степени отмечалось лишь символами) с характерными, выработанными в Древней Индии особенностями и позами. Оттуда же заимствованы и отдельные растительные и архитектурные декоративные элементы, в том числе такие мотивы, как цветок лотоса. Находки на керамике надписей кхароштки и брахми ярко продемонстрировали, что с распространением буддизма было связано и знакомство с индийскими письменностями и языками.

Материалы из раскопок Кара-тепе в то же время показывают, что распространение буддизма в Средней Азии при кушанах привело не к слепому восприятию веяний древнеиндийской культуры, а к их усвоению и сочетанию с элементами местных культурных традиций. Показательно, например, что буддийские храмы Кара-тепе, в том числе и пещерные, по их планировке восходят не к древнеиндийским постройкам, а к ирано-среднеазиатской культовой архитектуре, где были широко распространены храмы с центральным святилищем, окруженным обводом из четырех коридоров⁴.

Крайне интересно также вырезанное на одном из глиняных полов двора комплекса В и относящееся скорее всего к III—IV (?) вв. изображение сосуда с ветками граната и трезубцем; на тулове этого сосуда и над ветками помещена свастика (рис. 2). В целом изображение, вероятно, имело значение благопожелания. Но если вырезанный сосуд с ветками (и плодами) граната находит себе объяснение в местной, среднеазиатской традиции, то знак свастики скорее всего появился здесь из Индостана⁵.

Следует отметить, что даже изображение Будды в полихромной стенной росписи в комплексе Б Кара-тепе (рис. 3) имеет свои особенности: Будда здесь помимо трех своих основных отличительных признаков — пятно на лбу (урна), выпуклость на темени (ушниша) и удлиненные мочки ушей — наделен еще нимбом и ореолом вокруг тела. Нимбы, особенно ореол, в буддийской скульптуре Индии встречаются крайне редко и, видимо, являются имитацией живописных изображений⁶. Не исключена

возможность того, что эта иконографическая особенность в передаче образа Будды обязана своим происхождением не Индии, а кушанской Бактрии.

Здесь же скорее всего родился образ Будды в обрамлении пояса стилизованных языков пламени; наиболее ранний образец этого синкретического образа, отразившего как индийско-буддийские, так и местные, мазденские представления, засвидетельствован в монохромных росписях комплекса Г Кара-тепе (рис. 4) (до открытия этих росписей древнейшими образцами изображений Будды с «огненным ореолом» считались скульптуры V в. из Западного Китая⁷).

И храмы, по планировке сходные с каратепинскими, и изображения Будды с нимбом и ореолом вокруг тела, а также в обрамлении языков пламени, не характерные для Индостана кушанской эпохи, были широко представлены в буддийских памятниках Синьцзяна и Дальнего Востока, что отражает, вероятно, изменения, внесенные в буддийскую архитектуру и искусство именно в Средней Азии.

Хорошо известно, что дальнейшее распространение буддизма в Центральную Азию и на Дальний Восток многим обязано буддийским монахам, выходящим из Средней Азии⁸. Эти монахи основывали новые монастыри и лично переписывали «священные тексты», переводили их на местные языки, комментировали их. Среди таких ученых монахов упоминается и Дхармамитра из города Тармита (Термез) на берегу реки Паксу (Вахш—Амударья)⁹. Это единичное сообщение теперь подкреплено находками на Кара-тепе двуязычных — индийско-бактрийских текстов, позволяющих полагать, что среднеазиатские монахи занимались переводами и, вероятно, толкованием буддийских текстов не только в монастырях Дальнего Востока, но и в Средней Азии.

Открытые на Кара-тепе стенные росписи с изображением донаторов (рис. 5), выполненные в рамках династийного художественного течения в кушанском искусстве, находят много аналогий в художественных памятниках Индостана¹⁰, что, вероятно, свидетельствует о среднеазиатском воздействии в кушанское время не только на политические институты¹¹, но и на искусство Индии.

И наконец, индийские надписи-граффити на Кара-тепе показывают, что и после III в. индийцы (или люди, знающие индийские языки и письменности) продолжали посещать Среднюю Азию, через которую к святыням Индии, как известно, совершали паломничества и дальневосточные буддийские монахи.

* * *

Находки на Кара-тепе свидетельствуют не только о тесных связях кушанской Бактрии с древней Индией, но и о постоянных контактах ее с племенами, населявшими великий степной

пояс Евразии. Именно оттуда пришел в Бактрию обычай снабжать небольшие керамические кувшины и горшки ручками, оформленными в виде фигурок животных; этот обычай рожден представлениями, что фигурка почитаемого животного способна предохранить содержимое сосуда от «злой силы» или «злого духа»¹². Из степей Евразии пришел в Бактрию и новый, чуждый античным (греко-римским) эстетическим нормам идеал женской красоты, запечатленный рельефной головкой девушки с гирляндой в руках на одной из каменных декоративных капителей из Кара-тепе, — с четко выраженными на миловидном лице раскосыми глазами (рис. 6).

Находки на Кара-тепе, как и на ряде других памятников Бактрии кушанской эпохи, документируют также культурные связи со столь, казалось бы, отдаленными областями, как города Северного Причерноморья, где в античное время местные керамисты изготавливали в подражание римской посуде специфические краснолаковые сосуды, перекликающиеся с каратепинскими, а также использовали тот же, что и на керамике из Кара-тепе, прием украшения сосудов сетчатым лощеным узором¹³.

Кара-тепе, таким образом, предстает перед нами как яркий памятник широких культурных связей кушанской Бактрии.

* * *

Буддийский культовый центр кушанского города Тармита — Термеза характеризует такую важную черту культуры и искусства кушанской Бактрии и всей Кушанской империи в целом, как органичный синкретизм в рамках кушанской культуры мотивов и элементов различных по происхождению культурных и художественных традиций.

В этом отношении весьма показателен уже сам состав такого типичного для Кара-тепе буддийского комплекса, как комплекс Б (см. рис. 1), в котором сочетаются двор с характерным для буддийской Индии мемориальным сооружением — ступой, восточноэллинистический двор¹⁴ и пещерный храм с центральной осью — святилищем и обходными коридорами, восходящий, как уже отмечалось выше, к древней традиции культового зодчества Ирана и Средней Азии.

Показательно и то, что в наземном святилище во дворе комплекса В, где найдены остатки буддийских статуй, обнаружен также фрагмент каменной плитки с выполненным в высоком рельефе изображением орлиноголового крылатого грифона (сохранился лишь частично, рис. 7). Так же как и аналогичная находка на Фаяз-тепе¹⁵, каратепинский рельеф свидетельствует о том, что в буддийских святилищах кушанского Термеза члены местной буддийской общины считали возможным помещать изображения грифона, фантастического существ-

ва, почитаемого в Бактрии с глубочайшей древности. Таким образом, бактрийские буддисты не только снабдили Будду атрибутами солнечного божества (или божества света и огня) (см. выше), но и вносили в буддийские представления другие элементы древних местных верований.

Столь же показательны открытые на Кара-тепе монументальные стеновые росписи, где буддийские персонажи и целые сцены следуют пришедшей из Индостана буддийской традиции (см. рис. 3), а изображения донаторов (см. рис. 5) выполнены по канонам династийного художественного течения, зародившегося и сформировавшегося в кушанской Бактрии¹⁶.

Еще более органично сочетание мотивов и элементов, происходящих из различных культурных и художественных традиций, на найденных на Кара-тепе каменных капителях декоративных пилястр. Двухпопной характер этих капителей сближает их с позднеримскими и ранневизантийскими и в то же время отличает от капителей областей кушанского Индостана. Аканфовая листва в нижнем поясе каратепинских капителей восходит к античной (греко-римской) традиции, где аканф был излюбленным мотивом архитектурного декора. Полуфигурки человека с цветами или гирляндой в руках, помещенные в том же нижнем поясе капителей, характерны для буддийского (индийского) художественного течения в искусстве Кушанской империи. А сцена терзания копытного (в данном случае быковозебу) хищным зверем (на капителях из Кара-тепе — тигром, а также рогатым и крылатым львиноголовым грифоном) — широко распространенный мотив в искусстве степных племен (в памятниках знаменитого звериного скифо-сибирского стиля) и в художественной культуре классического Древнего Востока, в том числе и ахеменидского Ирана¹⁷.

Об усвоении и творческой переработке иноземных мотивов свидетельствует и такая находка из Кара-тепе, как часть тулова керамического сосуда (рис. 8) с ручкой в виде фигурки обезьянки¹⁸. Как уже отмечалось, обычай снабжать сосуды фигурными ручками был распространен у степных племен. В степях он существовал уже в последних веках до нашей эры — начале нашей эры. При этом таким ручкам, служившим оберегами сосудов и их содержимого, придавался облик какого-либо местного животного (чаще всего барана), которое было повернуто головой к горлу сосуда. Находка же из Кара-тепе, как и другие аналогичные ей из окрестностей Термеза¹⁹, снабжена ручкой с изображением экзотического для Средней Азии существа, которое, однако, широко представлено в искусстве Индостана; не случайно и то, что, в отличие от степных ручек-фигурок, обезьяна повернута лицом вбок к зрителю. Несомненно, в кушанском Термезе (и, вероятно, более широко — в кушанской Бактрии) под влиянием степной традиции и индийских веяний в ремесленном производстве керамистов возник новый местный тип сосудов, отличный и от степных и от индийских.

Исследование Кара-тепе ведется систематически и комплексно. В нем участвуют специалисты разного профиля: археологи, архитекторы и историки искусств, лингвисты-востоковеды и реставраторы, химики, биологи и физики. Благодаря этому удается по возможности разносторонне изучать этот самый крупный (и единственный в своем роде) буддийский памятник Средней Азии, технику и технологию открытых здесь художественных произведений, языки и содержание разноязычных надписей, проблемы истории, культуры и искусства. Все это способствует тому, что Кара-тепе предстает перед нами как ценный историко-культурный памятник, позволяющий все глубже вникать в прошлое Бактрии, Средней Азии, Кушанской империи и древнего мира в целом.

Примечания

¹ О работах первооткрывателей Кара-тепе — советских исследователей 20—30-х гг. см.: *Пчелина Е. Г.* Начало работ по обследованию буддийского монастыря Кара-тепе в Термезе. — *Грек Т. В., Пчелина Е. Г., Ставицкий Б. Я.* Кара-тепе — буддийский пещерный монастырь в Старом Термезе. М., 1964, с. 82—99.

² Здесь и далее рисунки см. в иллюстрационных тетрадах.

³ Работам совместной экспедиции на Кара-тепе 1961—1977 гг. помимо многочисленных статей, опубликованных как в СССР, так и за рубежом — в Индии, Венгрии, ФРГ, Италии, США и других странах, посвящены пять выпусков материалов экспедиции: *Грек Т. В., Пчелина Е. Г., Ставицкий Б. Я.* Кара-тепе. — Буддийские пещеры Кара-тепе в Старом Термезе. М., 1969; Буддийский культовый центр на Кара-тепе в Старом Термезе. М., 1972; Новые находки на Кара-тепе в Старом Термезе. М., 1975; Буддийские памятники Кара-тепе в Старом Термезе. М., 1982 (сокр.: Кара-тепе I; Кара-тепе II; Кара-тепе III; Кара-тепе IV; Кара-тепе V).

О работах 1978—1982 гг. см.: *Ставицкий Б. Я.* К двадцатилетию экспедиции на Кара-тепе (Термез). — *Общественные науки в Узбекистане*. 1981, № 12, с. 38—42; Изучение Кара-тепе — буддийского культового центра кушанского Термеза в 1978—1981 гг. — Информационный бюллетень Международной Ассоциации по изучению культур Центральной Азии (при ЮНЕСКО). Вып. 2. М., 1982, с. 22—31 (в англ. изд. — с. 21—30); Раскопки Кара-тепе в Старом Термезе. — Археологические открытия 1982 г. М., 1984, с. 482—483; *Vertogradova V. V.* Indian Inscriptions and Inscriptions in Unknown Lettering from Kara-tepe in Old Termez. — The 31st International Congress of Human Sciences in Asia and Africa. August 31st — September 7th, 1983. Tokyo and Kyoto. Section 3. M., 1983.

⁴ *Вертоградова В. В.* Индийские надписи на керамике из раскопок 70-х годов на Кара-тепе. — Кара-тепе V. М., 1982, с. 134—139, 147, 149—155; *Indian Inscriptions...*, с. 23—26, 27—29, 61—63.

⁵ См. многочисленные примеры подобной планировки: *Schippmann K.* Die iranische Feuerheiligtümer. В. — N. Y., 1971.

⁶ *Ставицкий Б. Я.* Изучение Кара-тепе..., с. 29—30. Ср. также ниже статью Л. А. Делекова «Буддийский культовый центр Кара-тепе на перекрестке мировых культур».

⁷ *Grünwedel A.* Buddhistische Kunst in Indien. В. — Lpz., 1920, с. 83; *Foucher A.* L'art gréco-bouddhique. T. 2, 1. P., 1917, с. 370.

⁸ *Stavitsky B. J.* «Buddha-Mazda» from Kara-tepe in Old Termez (Uzbekistan). — The Journal of the International Association of Buddhist Studies, 1981, vol. 3, № 2, с. 89—92 (особенно с. 91—92).

⁹ См., например: *Bagchi P. Ch.* India and Central Asia. Calcutta, 1955; *Zürcher E.* The Buddhist conquest of China. Leiden, 1956; *Литвинский Б. А.*,

Зеймаль Т. И. Аджина-Тепе. М., 1971, с. 114 и сл.

¹⁰ *Bailey H. W.* Indo-Iranica. III.5. Tarmita. — BSOAS, 1950, Vol. 13, 1950, с. 400—403; *Perux Ю. Н.* Тохарская проблема. — НАА. 1963, № 6, с. 122; Память о тохарах в Тибете. — КСИНА. 1964, № 65, с. 141.

¹¹ См., например: *Rosenfield J.* The Dynastic Arts of the Kushans. Berkeley, 1967, рис. 20, 21, 28—39, 98, 98a, 104, 108, 109, 112.

¹² См. заключение о том, что, в отличие от деревенских старост, все более высокие посты в администрации кушанской Индии занимали лица с иранскими именами: *Puri B. N.* India under Kushanas. Bombay, 1965, с. 81—85; *Ставицкий Б. Я.* Кушанская Бактрия: проблемы истории и культуры. М., 1977, с. 123—125.

¹³ Последнюю по времени сводку данных о таких сосудах см.: *Литвинский Б. А.* Кангюйско-сарматский фарн. Душ., 1968 (особенно с. 3—13); испр. и доп. текст в пер. на нем. яз. — САУ. 1972, vol. 16, с. 244—288; 1976, vol. 20, с. 47—73.

¹⁴ *Ставицкий Б. Я.* Основные итоги раскопок Кара-тепе в 1961—1962 гг. — Кара-тепе I. М., 1964, с. 53 и рис. 35; Средняя Азия, Индия, Рим — Индия в древности. М., 1964, с. 176—181; *Сычева Н. С.* Керамика Кара-тепе — Кара-тепе IV. М., 1975, с. 142—148.

¹⁵ Более ранние образцы такого двора в Восточной Парфии и Бактрии см.: *Пугаченкова Г. А.* Искусство Туркменистана. М., 1967, рис. на с. 35; *Ставицкий Б. Я.* Искусство Средней Азии. Древний период. М., 1974, рис. 37.

¹⁶ *Альбаум Л. И.* Грифон из Фаяз-тепе. — История и археология Средней Азии. Аш., 1978, с. 60—67.

¹⁷ *Ставицкий Б. Я.* Кушанская Бактрия, с. 222—230.

¹⁸ *Ставицкий Б. Я.* Там же, с. 234—236; Капители древней Бактрии. — СА. 1972, № 2, с. 41—50 (ср.: East and West, 1973, vol. 23, № 3—4, Roma, с. 265—277); Новая каменная капитель из Кара-тепе в Старом Термезе. — Древний Восток и мировая культура. М., 1981, с. 125—127.

¹⁹ *Ставицкий Б. Я.* Кушанская Бактрия, с. 236—237.

²⁰ См., например: *Пугаченкова Г. А.* Новые данные о художественной культуре Бактрии. — Из истории античной культуры Узбекистана, Таш., 1973, с. 121—123, рис. 40а.

Л. А. Лелеков

БУДДИЙСКИЙ КУЛЬТОВЫЙ ЦЕНТР КАРА-ТЕПЕ НА ПЕРЕКРЕСТКЕ МИРОВЫХ КУЛЬТУР

Срединное положение Бактрии на карте Старого света удостоверено не только системой географических координат, но и спецификой историко-культурных процессов. Уже памятники знаменитого Амударьинского клада загадочным до настоящего дня образом сочетают иконографию и стилистику нескольких художественных центров Ближнего и Среднего Востока¹.

Потом это будет свойственно синтезу искусства Ай-Ханум, Тилля-тепе, Халчаяна и т. п. Большинство археологически наблюдаемых явлений материальной и духовной культуры на территории Бактрии так или иначе обнаруживают гибридный синкретический характер по крайней мере с эпохи бронзы, идет ли речь об оседлоземледельческих поселениях типа Сапалли-тепа² или о погребениях ранних кочевников Тулхара³, единственного пункта вне Индии, где найдены предписанные Ведой три формы ритуальных очагов огня — гархачапя, ахаванья, дакшина⁴, приблизительно датируемые XIII—X вв. до н. э.

К этому времени, как известно, основное ядро санхиты Ригведы уже оформилось где-то к юго-востоку от Панджаба, близ Амбалы, а божества Ригведы еще раньше почитались на Евфрате. Похоже, что во все названные зоны индоарийская религиозная традиция была занесена откуда-то извне, либо нужно допустить гипотезу о ее миграции из Передней Азии на Восток с разделением маршрута на гребне Гиндукуша к северо-востоку — к Бактрии и к юго-востоку — к Индии. Принять Тулхар за исходную точку, разумеется, нельзя.

Зато данные Тулхара в известной степени повышают вероятность предлагавшейся Т. Бэрроу этимологии для гидронима «Вахш» — от древнеиндийского *vañ* — «течь», «протекать»⁵.

Доказанное ныне бытование индоарийской традиции на территории Бактрии хорошо объясняет, почему в древнеиндийских текстах северная страна Бахлика, по нашим понятиям зона обитания ираноязычных племен, считалась дальней периферией древнего брахманизма, отклонявшегося от нормы, искаженного местными обычаями кровнородственного брака и т. п., но все же опознаваемого (в Атхарваведе (5.22.5—9) пожелания на-

сать на обитателей Бахлики лихорадку; в Махабхарате (1.61.4—30) упоминание местных царей как асуров и там же (8.27.75—85) сведения о местных оргиастических ритуалах с элементами промискуитета).

По Рамаяне (7.103, 21—22) и Матсья Пуране (12.14), знаменитый герой древнеиндийского эпоса Пуруравас Айла был сыном царя-эмигранта из страны Бахлика, в последнем тексте именуемой Илаврита Варша, т. е. Средняя Азия. От него, как от эпонима, было принято вести род Пуру, уже в Ригведе (7.18) обвинявшийся в том, что его представители говорят на искаженном (иранском?) наречии и держат «оскорбительные речи» при ведическом жертвоприношении. Главари рода Пуру возглавляли нечестивую коалицию десяти племен против восхваляемого Ригведой царя Судаса и были разгромлены им.

Данный эпизод считается центральным по значению историческим событием в Ригведе. Неодобрительное отношение большинства древнеиндийских источников к роду выходцев из Бахлики позволяет с большей долей вероятности предположить в последних носителей не вполне ортодоксального северного «тулхарского» брахманизма. Об этом, если соглашаться с интерпретацией А. Дани находок в Тимаргархе и долине Свата⁶, могут как будто говорить археологические и якобы даже антропологические материалы. Относительно близкая этой концепции выдвигалась Е. Е. Кузьминой⁷, конечно с иными аргументами. Было бы грубым упрощением считать вопрос решенным, неясностей остается еще много, тем не менее выдающееся открытие А. М. Мандельштама снимает сомнения в тождестве Бахлики и Бактрии и показывает, сколь глубоко были истоки культурного и религиозного синкретизма на берегах Окса. И впоследствии этот синкретизм будет на редкость устойчив и многолик. Даже первая буддийская ступа будет воздвигнута в Балхе — Бактрах, а не в Индии, притом рвением местной общины⁸. Почему-то Геродот (III. 102) будет сближать индоариев по антропологическому типу именно с бактрийцами. Оба отмеченных момента могут толковаться как затухающее эхо индо-бактрийских контактов ведического времени. Еще позже такое же эхо отзовется в формуле «Будда—Мазда» из эпиграфики Кара-тепе⁹.

Общезвестны случаи обращения кушанских государей то к маздеистскому, то к шиванстскому пантеону. Предысторию этой поздней фазы индо-бактрийского синкретизма на разных по убедительности основаниях пытались реконструировать Д. Спунер и Х. Хумбах.

Еще одним возможным указанием на давность и устойчивость непривычных для нас индо-бактрийских контактов может служить тонко подмеченная Д. Мишрой близость сведений в Виведате (1.6) и Пуранах. Первый источник величает Балх городом с воздетыми знаменами, а в Пуранах вся Бактрия неоднократно именуется «Кетумала — [страна] с гирляндами

знамен»¹⁰. Хотя данные источники дошли только в очень поздних редакциях, содержащиеся в них столь нетривиальное известие едва ли возникло одновременно с последними. Предание о знаменах Балха, похоже, восходит к общему для Видевдата и Пуран жанру, к стати очень древнему, старше середины I тысячелетия до н. э., протооригиналу либо архаическому эпосу. Недаром ранние упоминания страны Бахлика, начиная с Атхарваеды и Брахман, определенно относятся к доахеменидской эпохе.

Конечно, хронологический разрыв между Тулхаром и Каратеппе слишком велик, но ведь оба эти памятника, две важнейшие вехи в малоизвестной еще истории культурной общности между Индией и Бактрией, стали известны по историческим меркам только «вчера» и еще ждут своей всеобъемлющей интерпретации. Они определенно повышают надежность известий ведической традиции о втягивании неортодоксальной страны Бахлика в орбиту брахманизма, а затем и буддизма, что может быть исторически взаимосвязано. Образ Будды — Мазды должен был формироваться в общественном сознании исподволь, на основе каких-то ситуационных прецедентов, на почве давних синкретических сращений между самыми различными по содержанию и характеру культами, обрядами, пантеонами.

Так же как недостает пока следов преемственности от Тулхара к эпохе Кара-теппе, трудно уловить стадии в эволюции местного маздеизма, от Амударьинского клада до каратеппинского Будды — Мазды. Пока что ни на Тахти-Сангине¹¹, ни в Ай-Ханум, ни на Тилля-теппе нет очевидных примет маздеистских верований. Правда, зато есть Михр-яшт Авесты с «картой» Южной Бактрии в строфах 12—14 и среднеиранскими по форме, т. е. постахеменидскими по времени, топонимами. Изображение в этом гимне того, как Митра озирает весь мир с вершин Гиндукуша, каким бы древним оно ни было в его истоках, явно соотносено (в дошедшей до нас редакции гимна) с эпохой греко-бактрийской, или раннекушанской, государственности, поскольку «карта» Айрьошайаны в Михр-яште определенно напоминает очертания раннеэллинистической Бактрии¹². Параллельно с претензиями Михр-яшта изобразить Бактрию как «царство Митры» немедленно напрашивается монетный чекан Канишки и Хувишанды с подавляющим по частотности воспроизведений преобладанием Митры среди персонажей официального пантеона.

Такое совпадение представляется далеким от случайного и весьма многозначительным. Настаивать на том, что резчики кушанских монетных штемпелей непременно вдохновлялись строфами известного нам Михр-яшта было бы вульгаризацией исторической действительности, но и всецело отрицать какую-то опосредованную связь в данном случае тоже нельзя, особенно в свете цитированных выше исследований Д. Спунера и Х. Хумбаха, не говоря о более известных трудах И. Шефтелевича, Г. Виденгрена и Х. Штитенкрона о специфических для восточ-

ного Ирана формах культа Митры¹³, особую убедительность которым придает серьезная интерпретация К. А. Акишевым и А. К. Акишевым материалов Иссыкского кургана¹⁴. Как можно видеть, комплекс идей митрантского круга, конечно, с возможными контаминациями из других маздеистских культов, прежде всего культа Йимы, что предвидел в 1961 г. Р. Ценер¹⁵, реально обнаруживает себя в повествованиях Михр-яшта, в иконографии кушанской нумизматики, в несколько сбивчивых сообщениях Пуран, затем в топонимике и ономастике, например в надписи из Сурх-Котала с именами Борзмихр и Михрамане. Ранее же эти представления давали знать о себе в Исыке и, возможно, в локальных проявлениях солярного культа. Возвращаясь к эпиграфике собственно Кара-теппе, нельзя пройти мимо чтений В. А. Лившица и Х. Хумбаха¹⁶, документирующих почитание Митры в окрестностях Термеза.

Итак, сомнениям в распространенности старобактрийских верований маздеистского и особенно митрантского круга не может быть места. Не исключено, что их слабая выявленность обусловлена архаическими тенденциями индоиранского анионизма¹⁷. В любой точке древнеиранского мира, от Скифии или Персеполя до Средней Азии, боги маздеизма изображались посредством чужих инокультурных иконографических схем¹⁸, что лучше всего видно на примере кушанской нумизматики. Она придавала иранским божествам наглядный облик с помощью механического копирования римских иконографических моделей. Внезапное появление этих зрительных эквивалентов едва ли означало, как это иногда полагают, новизну соответствующих им культовых образов и понятий в официальном пантеоне династии Кушан. До Канишки староиранские боги просто не имели никакой иконографии и потому, возможно, не были в состоянии конкурировать с греко-римскими или шивантскими божками, уже располагавшими иконографией, чем и обеспечивалось их преимущественное почитание в эпоху эллинистического идолопоклонства. Отставание иранского пантеона от духа времени пришлось ликвидировать поспешным обращением к греко-римским лицевым подлинникам с иконографическими прорисями фигур Аполлона, Ареса, Фортуны, Гермеса — Меркурия и т. п., за счет чего создавалась иллюзия возникновения самого маздеистского пантеона как такового. На самом деле, судя по упоминавшимся выше примерам, он гораздо старше династии.

Местный старобактрийский маздеизм, как это отмечал еще Ш. Арле¹⁹, был далек от канонического зороастрийского. Первое место в нем принадлежало не Ормазду, а Митре. По свидетельствам памирских и хотанских говоров, Ормазд выступал в скромной роли божества солнца, что близко к воззрениям семи глав Ясны (36.3 и 6), но резко противоречит учению Гат, согласно которому безначальный Мазда сам создал солнце (Ясна 44.3—5), т. е. субстанционально отделялся от имевшего начало во времени светила, о чем еще более внятно и четко сооб-

щит впоследствии Ясна (19.1—8). Вообще процветавшие в Бактрии антропоморфные воплощения светил не имели аналогий в зороастрийской систематике. Важная роль принадлежала неизвестной Авесте синкретической по происхождению богине Нане, впоследствии главному лицу в хорезмийском, согдийском, хотанском пантеонах²⁰, что было невозможно в строго патриархальных по организации индоиранских пантеонах архаического времени. Недаром эта богиня имела четыре руки и зооморфный трон, атрибуты среднеиндийской культовой стихии, но отнюдь не зороастрийской.

В плохо еще изученном мире восточноиранских верований с их многоплановой синкретикой и регулярными воздействиями из Индии сам Мазда, как это видно по данным памиро-хотанского словоупотребления, мог далеко отходить от его же авестийского образа и обладать особыми чертами, видимо способствовавшими его совмещению с Буддой. На взгляд современного религиоведения, зороастризм с его требованиями обязательных и усердных внешних деяний, особенно борьбы со злом, даже вооруженной (Ясна, 31. 18), и пассивно-созерцательный квиетистский буддизм занимают совершенно разные полюса религиозной типологии. Казалось бы, взаимодействие столь несходных верований крайне маловероятно, но формула «Будда—Мазда» и культ Будды — Майтрейи, явно обусловленный мотивами восточноиранского митраизма при очевидном эсхатологическом подтексте незороастрийского происхождения, поскольку в зороастризме сотериологические функции спасителя были у Митры изъяты в пользу саошьянтов, если не самого Зороастра²¹, обнаруживают неправомотность формалистических сопоставлений. Эти же факторы доказывают высокую сложность протекавших на территории Бактрии многовековых процессов религиозного и вообще идеологического синкретизма, не вполне еще понятных по причине обильных лакун в источниках.

Об этом же как будто свидетельствуют другие находки из Кара-тепе, в частности, изображение очень архаичных культовых символов ведического круга на полу очень позднего периода III—IV вв. н. э. (см. статью Б. Я. Ставиского в данном сборнике). Что это именно ведический, а не какой-то гипотетически мыслимый позднейиранский круг с пережитками общиндоиранского символизма, поневоле следует из показательно четкой иконографии. На полу было прочерчено изображение священного сосуда с узким горлом. Из него произрастало древо жизни, а на тулове сосуда показана свастика. Все эти три элемента — магический сосуд, солярный символ на нем и древо жизни — еще до окончательной фиксации Ригведы на много ладов увязывались в легендах о божествах Агни, Соме и Индре, как это превосходно осветил еще в конце прошлого века Э. Бюрнуф²². К примеру, Ригведа (3.26.7) приписывает Агни тираду о том, что во рту у него пребывает напиток бессмертия, а в гимне 1.155.6 свастика превознесена как символ величия Индры.

В древнеиранских культовых мифах о божестве Хаоме фигурировал иной сосуд, чаша с пестиком, свастика же вообще не допускалась в символике любых затронутых зороастрийскими воздействиями верований. Не может быть исключена мысль, что эти, конечно, нуждающиеся в пристальном дальнейшем изучении символы уцелели тут с времен позднебронзового Тулхара. В таком случае восходящие к незапамтным временам древние традиции архаического брахманизма предстанут постоянной частью старобактрийского прошлого, а их сосуществование с местным маздеизмом поможет истолковать его собственную специфику со склонностью к синкретическим преобразованиям в сторону древнеиндийской типологии.

К настоящему моменту общая совокупность письменных и археологических источников о стране Бахлика-Бактрия, включая находки из Тулхара, Ай-Ханум, Каменного городища, Сурх Котала, Кара-тепе, Айртама и др., обретает непредвиденную еще вчера масштабность. Не будет преувеличением сказать, что бактрийский мираж уже обернулся вещественной исторической реальностью, правда с несколько иными, нежели ожидалось, и не вполне еще ясными очертаниями. Вместо твердныи изначального зороастризма, какой Бактрия рисовалась иранистам XIX в., все навязчивее утверждается образ жаркого горнила культурно-идеологических синкретизмов, бурных и многообразных, вмещающих любые течения мысли, но обязательно с древнеиндийскими резонансами.

Некоторые новые возможности определения хронологических горизонтов для отсчета первых индо-бактрийских культурно-исторических контактов недавно выявились на поселении Шортугай. Там в слоях 2200—1800 гг. до н. э. обнаружены бесспорные признаки хараппской культурной морфологии, включая монументальную архитектуру, ирригационные сооружения, керамику и пр. Непосредственно поверх хараппских слоев лежат раннебактрийские с заметными следами технологической преемственности²³.

Итак, население будущей Бактрии веками общалось с хараппскими колонистами, а возможно, и с их метрополией не позже конца III тысячелетия до н. э., по нашим меркам до массового появления в данной зоне индоиранских этносов, унаследовавших уже готовую структуру культурно-хозяйственных взаимовлияний по обе стороны Гиндукуша. Кстати, это еще одна причина упразднить последние сомнения в том, что северная страна Бахлика древнеиндийских текстов действительно идентична Бактрии. Этот край был хорошо известен в Индии, как можно видеть по материалам Шортугая, задолго до формирования ведического свода.

Другим важным следствием качественно нового прочтения источников сейчас представляется возможность приближения на подлинно документальной основе к стадии реликтовых индоиранских состояний. Обитатели страны Бахлика и вместе с ними

дербики, камбоджа, мадра, сальва, а также прочие мелкие племена индоиранского пограничья, с точки зрения современной лингвистики, должны квалифицироваться в качестве ираноязычных, что и делалось много раз. Но древнеиндийская традиция, начиная с Ригведы, упорно числила их внутри своего круга, хотя и отмечала при этом их языковые и в еще большей мере идеологические отличия, особенно антибрахманизм, в коем был повинен тот же Пуруравас Айла, выходец из страны к северу от Гиндукуша. Этим же отличиям посвящены пространные речи Карны в VIII книге Махабхараты. Многое во всем этом, безусловно, остается еще непонятным с любой точки зрения на индоиранистику, но перспективы новых подходов теперь уже беспорны.

Нельзя не сказать и о том, что к переоценке традиционных точек зрения побуждает прежде всего материал археологических исследований последних лет. Скоро он станет поистине необозримым и, несомненно, еще не раз даст повод к переосмыслению ключевых вопросов из истории культуры древней Бактрии.

Примечания

- ¹ Dalton O. M. The Treasure of Oxus (3rd ed.). L., 1964; Зеймаль Е. В. Амударьинский клад. Л., 1979.
- ² Аскарлов А. Сапалли-тепа. Таш., 1973.
- ³ Мандельштам А. М. Памятники эпохи бронзы в Южном Таджикистане.— МИА. 1968, № 145, рис. 19, 21.
- ⁴ Клейн Л. С. Откуда арии пришли в Индию?— Вестник ЛГУ. 1980. Вып. 4, № 20, с. 35—39.
- ⁵ Thieme P. The «Aryan» Gods of the Mitanni Treaties.— JAOS. 1960, vol. 80, с. 301—317; Burrow Th. The Proto-Indoaryans.— JRAS. 1973, с. 126—127.
- ⁶ Dani A. S. (ed.). Timargarha and Gandhara Grave Culture.— Ancient Pakistan. Vol. III, 1967.
- ⁷ Кузьмина Е. Е. Культура Свата и ее связи с Северной Бактрией.— КСИА. 1972, № 132, с. 116—121.
- ⁸ Избранные труды русских индологов-филологов. Т. 1. М., 1962, с. 70—71.
- ⁹ Stavisky B. J. «Buddha—Mazda» from Kara-tepe in Old Termez (Usbekistan).— JIABS. 1980, vol. 3, с. 89—94.
- ¹⁰ Spooner D. The Zoroastrian Period of Indian History.— JRAS. 1915, с. 63—91, с. 405—445; Mishra D. P. Studies in the Protohistory of India. New Delhi, 1971, с. 27—28.
- ¹¹ Литвинский Б. А., Пичикян И. Р. Тахти-Сангин — Каменное городище (раскопки 1976—1978 гг.).— Культура и искусство Древнего Хорезма. М., 1981, с. 61—63.
- ¹² Лелеков Л. А. Вопросы истории Бактрии в свете данных Михр-яшта.— Информ. бюллетень МАИКПА. Вып. 3. М., 1982, с. 35—41.
- ¹³ Scheftelowitz I. Die Mithra Religion der Indoskythen.— AO. Bd. 11, 1933, с. 292—333; Widengren G. Hochgotiglaube im Alten Iran. Uppsala—Lpz., 1938.
- ¹⁴ Акишев К. А., Акишев А. К. К интерпретации символики аксукского погребального обряда.— Культура и искусство Древнего Хорезма. М., 1981, с. 144—153.
- ¹⁵ Zaehner R. C. The Dawn and Twilight of Zoroastrianism. L., 1961, с. 126—140.

¹⁶ См. статьи названных авторов в сб.: Новые находки на Кара-тепе в Старом Термезе. М., 1975, с. 47—60, 61—69.

¹⁷ Jackson A. V. W. Images and Idols (Persian).— ERE. 1914, vol. 7, с. 151—155.

¹⁸ Лелеков Л. А. К характеристике ахеменидского династийного искусства.— НАА. 1976, № 4.

¹⁹ Harlez Ch. Le calendrier avestique et le pays originaire de l'Avesta. Louvain, 1882, с. 30—31.

²⁰ Azarpay G. Nana. The Sumero-Akkadian goddess of Transoxiana.— JAOS. 1976, vol. 96, с. 536—542.

²¹ Boyce M. On Mithra's Part in Zoroastrianism.— BSOAS. 1969, vol. 32.

²² Burnouf E. Le vase sacré. P., 1896.

²³ Franckfort H.-P. Schortughai — Induskultur an den Ufer des Amudarja.— Das Altertum. 1982, Bd. 28, № 2, с. 91—98; Франкфорт Г. П. Харапская традиция и бактрийская иновация в Шортугае.— Древнейшие культуры Бактрии. Тезисы симпозиума. Душ., 1982, с. 30—32.

М. А. Неглинская

ИСКУССТВЕННЫЕ ОСОБЕННОСТИ СЮЖЕТНОЙ ЖИВОПИСИ БУДДИЙСКОГО КУЛЬТОВОГО ЦЕНТРА КАРА-ТЕПЕ

Сюжетная живопись Средней Азии первых веков нашей эры известна сейчас по небольшому числу памятников, сохранившихся к тому же фрагментарно. Один из них — Кара-тепе в Старом Термезе. Здесь открыты композиции двух видов — полихромные и монохромные. Первыми были украшены наземные дворы (живопись располагалась в широких айванах комплексов А и Б), вторыми — пещерный коридор комплекса Г (см. рис. 1).

Техника росписи представляет клеевую темперу особого рода. Цветовые сочетания лаконичны: оттенки красного и белый для одноцветной росписи; в полихромной к ним добавляются еще черный, желтый, зеленый и голубой.

На фрагменте росписи из южного айвана комплекса Б изображены Будда и три монаха (см. рис. 3)¹. Монахи стоят слева от Будды на фоне деревьев, кроны которых близки по форме к усеченным конусам. Высоты уменьшаются по мере удаления от главного персонажа сцены — Будды. Возможно, композиция была симметричной.

Силуэты деревьев суммарно повторяют очертания фигур. Листва передана слитно, сплошным заполнением краской в пределах контура, отчего изображение кроны сплавляется в целое цветное пятно. Дерево уподобляется листу.

Будда по величине значительно превосходит учеников, но масштабный разрыв преодолевается постепенностью уменьшения размеров персонажей. И позы монахов, и их одеяния очень схожи, поэтому говорить об индивидуальности образов не приходится. Они разнятся только своими масштабами. В этом заложен особый смысл.

Ведь человеческая жизнь и человеческая индивидуальность в буддизме были ценностями весьма относительными. Само «спасение» понимается в этом учении как преодоление в сознании личности различия между собой и другими людьми, чтобы достичь состояния «несущности» себя. И даже возможные перерождения нежелательны для буддиста. Его цель — выпадение из цикла Сансары для слияния с Абсолютом², поэтому художника интересуют здесь не личности слушателей проповеди, а некие безликие (или единоликие) сущности этих людей. И вместо пространственной логики (чем удаленнее предметы, тем мень-

ше они кажутся глазу) в этом изображении действует сакральная логика (чем удаленнее человек от Будды, тем он меньше). Или, может быть, одна логика накладывается на другую.

Интересно образное воплощение этой идеи в нашей композиции. Деревья, служащие фоном для человеческих фигур, показаны на разных стадиях своей жизни. На самом удаленном от Будды дереве едва появляются листья, следующее за ним покрывается завязями, ближе к Будде цветет и, наконец, дерево, под которым изображен Учитель, плодоносит. Аналогии этому известны в христианском искусстве³.

Не только пространство, но и время преобразуется в сакральное. Показаны разные стадии приближения к Абсолюту. Зафиксированы некие «точки» радикальной смены состояний. Какой временной промежуток разделяет эти состояния, сказать невозможно, миг приравнивается к вечности.

Будда наделен канонизированными отличительными признаками высшей мудрости и совершенства (урна, ушница, удлиненные мочки ушей). Его лицо юно и прекрасно, но это вечные, непреходящие юность и красота. Эти свойства, равно как и женственность образа, таят в себе идею человеческой всеобщности, отвергающей любые различия между людьми — возрастные, половые, индивидуальные. Благостное лицо Будды выражает всё и ничто одновременно. «Всё» — как итог сомнений, ошибок, страданий, превращенных в «ничто» достигнутым просветлением. Глаза полуприкрыты веками, взгляд устремлен вниз к поклоняющимся (изображение, вероятно, занимало верхнюю часть стены).

Этот живописный образ находится на той же высшей ступени художественного обобщения, что и лучшие из современных ему произведений гандхарской скульптуры, но сам иконографический тип Будды значительно отличается от индийского скульптурного. В композиции преобладают желтовато-охристые, красно-коричневые и голубые тона, краска была нанесена плотным слоем.

Некоторое сходство со стилем каратепинской полихромной живописи обнаруживают фрагменты стенописи Халчаяна⁴. Близкая по времени живопись Мирана обращается к тому же сюжету («Будда и монахи»), только композиция здесь иная⁵. Фигуры монахов располагаются фризовообразно в два ряда — один над другим. Масштабы фигур, позы, лица и выражения лиц абсолютно идентичны. Объемность тел, так же как в живописи Кара-тепе, передана цветом. Интересно, что и в Миране, и в Кара-тепе похоже трактованы кроны деревьев: листва изображена в виде сплошной темно-зеленой массы, на фоне которой выделяются мелкие красные плоды.

Но стилистически живопись Мирана весьма отличается от стенописи Кара-тепе. В полихромных росписях последнего главная роль отведена красочному пятну. В стенописи Мирана пятно и линии почти равноправны, причем преобладающее значе-

ние иногда приобретает линия. Так, выразительность лиц усилена благодаря контурам, нанесенным темно-коричневой, а в некоторых местах (глаза, уголки губ, подбородок) и черной краской.

На других фрагментах живописи из южного айвана комплекса В изображены фигуры шести донаторов (четыре мужчины и двух женщин)⁶ (см. рис. 5). Мужчины обуты в мягкие стельные сапожки с пряжкой-застежкой сбоку. Женщины в соответствии с эллинизированной модой облачены в длинные платья (различимы волнистые подола, из-под которых виднеются широко расставленные ступни).

В буддийском искусстве кушанского времени донаторы изображаются, как правило, фронтально стоящими в один ряд, не заслоняя друг друга. Примером такой композиции может служить рельеф с пьедестала для скульптурных образов Будд из Таксилы. Чаще всего фигуры донаторов вплотную примыкают друг к другу. Иногда между ними сохраняются интервалы, как это можно видеть на рельефе из Бунера. Причем некоторые из персонажей представлены стоящими в профиль или даны в трехчетвертном развороте. Отказ от строгой фронтальности присущ и другим композициям (рельефы из Сари-Балол и Шоторака)⁷.

В живописи Кара-тепе донаторы изображены стоящими в полный рост, в половину натуральной величины. Персонажи частично перекрывали друг друга, что позволяет говорить об освоении ими узкого поля переднего плана, хотя в целом живописное пространство сохраняет двухмерность. Но и в таком перекрывании одних персонажей другими элемент случайности, способности к изменению минимален. Это и понятно: предстояние человека перед божеством не ограничено во времени, а может продолжаться всегда. Здесь выражена сама суть этих взаимоотношений, а не фиксирован момент предстояния. В том, как каждая фигура заслоняет соседнюю и при этом частично заслонена сама, есть строгий ритм, основанный на повторности поз. Не случайно, подчеркивая различия пола и возраста, сохраняя индивидуальное в облике и одеяниях каждого из донаторов, художник вместе с тем нивелирует их, заставляя своих героев жить в отведенном им узком пространстве переднего плана и двигаться почти одинаково. Характерно сочетание фронтального изображения ног донаторов с профильным поворотом головы. Ведь если отличительные особенности изображенного имеют смысл для людей, то сходство в поведении персонажей выражает точку зрения божества, для которого все смертные едины. Композиция занимала нижнюю часть стены с обеих сторон от входа в наземное святилище.

Один из фрагментов росписи из комплекса В (вообще же о живописи, найденной здесь, говорить преждевременно, так как большая ее часть пока находится в процессе реставрации) дает профильное изображение части лица молодого человека,

вероятно донатора (видны глаз, бровь и переносица)⁸. Легкая цветовая моделировка очень мягко передает выпуклости и углубления. К тому же линейный рисунок выполнен не сажей, а красно-коричневой, нежной по тону охрой. Живописи Кара-тепе, как цветной, так и монохромной (при всей раскованности, легкости и очерковости манеры), вообще не свойственны резкость и повышенная экспрессивность рисунка. Это со всей очевидностью выявляется при сравнении данного фрагмента живописи с фрагментом, происходящим из Топрак-калы в Хорезме⁹. На последнем изображена верхняя часть лица молодой женщины. Весьма выразительны глаза — широко раскрытые, с расширенными темными зрачками. Для большего эффекта черты лица обведены широкой черной линией.

В каратепинском фрагменте все иначе: сам тип лица другой, рисунок мягче (красно-коричневая охра здесь соотносится с черной сажей (в контурах изображения из Топрак-калы), как рисунок сангиной с рисунком тушью — в первом случае тот же эффект «размягчения» контуров). К тому же голова юноши из Кара-тепе повернута в профиль, а не анфас, как женское лицо из Топрак-калы, поэтому не возникает такого прямого и напряженного диалога между изображением и зрителем.

Полнохромные росписи украшали только наземные помещения монастыря, тогда как декор комнат, высеченных в толще холма, был монохромным. Ведь разглядывать эту живопись приходилось при тусклом огне светильника, которым пользовались все входившие внутрь. Цветовые пятна при таком освещении были бы различимы куда хуже, чем четкие контурные линии.

В многофигурной композиции, развернутой на стенах обходного коридора комплекса Г, представлены изображения Будды, двух женских и семи мужских персонажей (см. рис. 4, а также 9, 10), фигуры располагаются фризовообразно над красной панелью. Почти все изображенные здесь персонажи существуют словно «сами по себе», что подчеркнуто и произвольностью масштабов фигур, и их фронтальностью. Но сама несогласованность, по всей видимости, входила в замысел художника. Ведь пространство, населенное этими фигурами, — пространство узкого обходного коридора, поэтому и воспринимать изображения надо постепенно, по мере движения вдоль стены, одно за другим, как бы через запятую. Прочтешь все изображения одновременно, охватить взглядом всю стену разом невозможно, поскольку невозможно отойти от стены на необходимое для этого расстояние.

Характер изображений не позволяет назвать живопись плоскостной, хотя она, разумеется, подчинена стене, как всякая монументальная живопись. Достигается это линейностью рисунка, произвольностью масштабов фигур (расположенные рядом фигуры разновелики). Возможно, здесь имеет место разграничение главного и второстепенного положения персонажей. Этим приемом утверждается условная стенная плоскость.

Вероятно, условные повороты плоскостей изображения вызваны желанием компенсировать неизбежные потери геометрической информации, которые обусловлены необходимостью показа предметов в композиции только один раз и лишь с одной стороны¹⁰. Поэтому предмет или персонаж изображен в таком повороте, который наиболее информативен (коврик показан в плане, а ноги, стоящие на нем, — в профиль). Любопытно также изображение ступней женских персонажей. В том и другом случае пальцы ног показаны сверху, а лямка как бы «вывернута» и передана в профиль. Объяснение, приведенное выше, справедливо и для этого изображения.

Художник здесь проявляет внимание к объективной природе вещей, к объективному пространству. Это нельзя назвать наивностью, ведь живописная передача объективного пространства на плоскости имеет свою глубокую логику. Истинная форма предметов (коврика, трона, кувшина) не зависит от точки зрения и ракурса, она постоянна и неизменна. И мастер передает ее истинную сущность, не искаженную случайностью.

В другой части композиции собаки возле лежащего человека показаны в профиль, так как вид сбоку здесь наиболее содержателен. В изображении человеческой фигуры совмещены разные точки зрения: голова дана почти в профиль, плечи — в анфас, торс представлен в трехчетвертном развороте. Человек оказывается как бы распластанным на поверхности стены.

Каратепинской живописи в равной мере присуще стремление передать и субъективно воспринимаемое пространство. Отметим хотя бы изображение ниши, в которой стоит одна из женщин. Это именно ниша, а не арка, поскольку легкий изгиб линии пола указывает на углубление в стене. Кривизна линии очень незначительна и, очевидно, намного меньше действительной, ведь пространство ниши сильно уменьшено, т. е. дано так, как видит глаз, а не так, как это имеет место в действительности. К тому же ниша показана не строго фронтально, а в небольшом ракурсе, что открывает взгляду одну из ее внутренних боковых стенок, тогда как противоположная не видна. Этот своеобразный симбиоз в изображении объективного и видимого пространства будет характерен позднее для восточной средневековой миниатюры¹¹. Один из наиболее распространенных ее мотивов — изображение ковра в плане, причем установленные на нем предметы (или сидящие персонажи) показаны в профиль или анфас¹² (рис. 11, 1, 2).

Роспись, украшающая коридор комплекса Г, монохромна. Живопись, выполненная красной охрой, нанесена контурными линиями. Красота силуэта, мягкость объемов и чистота линий сливаются в образе сидящего Будды, который близок к некоторым изображениям в одновременной гандхарской скульптуре¹³.

Это искусство называют греко-буддийским, поскольку в нем отражены индийские влияния и трактованы буддийские сюже-

ты, в то время как технические приемы скульптуры близки к греческим. Преобразуемым в нем было индийское искусство, а преобразующим — эллинистическое. В бактрийском искусстве кушанского времени произошло нечто противоположное, хотя внешне результат, несколько сходный с тем, какой дала гандхарская скульптура. Тело Будды из Кара-тепе трактуется столь же обобщенно, но очень жизненно, без мелочной проработки мускулов и сочленений. Фигура драпируется в плотную ткань (одеяние напоминает римскую тогу или античный гиматий), спадающую крупными пластичными складками, которые передают округлость тела: веерообразно располагаются линии в местах сгиба рук у локтя, ног в коленях, волнами ложатся складки на груди и животе. Моделировка при помощи поверхностных линий, положенных «по форме» и изгибающихся вместе с рельефом поверхности, была известна уже греческим живописцам¹⁴. Этот способ передачи объемности тела, вероятно, близок к тому, что в индийских текстах выражается термином «var tanā»¹⁵.

Обобщенность трактовки, замкнутость силуэта делают образ Будды из Кара-тепе монументальным и значительным. В нем непостижимо сочетаются спокойствие и гармония достигнутого Абсолюта с внутренней напряженностью. Даже не видя лица Будды (живопись в этом месте сильно повреждена), мы понимаем, что перед нами существо высшего порядка. Абсолютная отрешенность его образа завораживает. Это искусство не знает прямого цитирования из иной культурной системы. Здесь ни в целом, ни в частях (в живописи, композиции, пропорциях) не удается выявить полного художественного соответствия греческому или индийскому образцу. Греческое или индийское существо здесь на уровне образного мышления бактрийского художника.

Всякое постороннее влияние, питающее начало любого искусства, должно быть не только воспринято и понято, но и забыто, т. е. усвоено настолько, чтобы из осознанного перейти в подсознательное. Понятно, что для такого усвоения необходимо время. Вот почему в живописи Кара-тепе очевидно не столько воздействие современного ей эллинизированного искусства соседних областей (чем, разумеется, нельзя полностью пренебречь), сколько воплощение образов и понятий, содержащихся в собственной культурной традиции. Аналогии каратепинской монохромной живописи в Средней Азии пока неизвестны. В стилевом отношении эти росписи тоже совершенно обособлены. Выразительность одноцветной стенописи Кара-тепе целиком определяется красотой линейного рисунка. Много плавных, круглящихся, положенных параллельно дугобразных линий. Как не вспомнить в этой связи гармоничный, упорядоченный, самодовлеющий греческий идеал.

Ранее уже отмечалась такая особенность композиции, как обращенность большинства персонажей к зрителю и изображение их в анфас. Однако при этом стенописи Кара-тепе присущи

свобода и раскованность живописного языка. Конечно, эта живопись канонична (что проявляется в выборе сюжета, безусловно, канонизированы и позы персонажей). Но в манере изображения нет и следа «неестественности» и «иератической оцепенелости»¹⁶. Застылость и завершенности преобладают благодаря духовности образов. Унаследованное от античности усматривание эйдетики всего сущего получает здесь новое оправдание — самодовлеющая жизнь каждого образа обусловлена его божественной сущностью. Интересно, что ближайшим прототипом пропорций фигур, изображенных на стенах монастыря, является не индийский и не среднеазиатский, а греческий канон.

Показательно сравнение пропорций женского тела из росписей Кара-тепе с пропорциями изображений в одновременной согдийской коропластике, где фигурки намеренно искажены, конечности укорочены, тело представляется неким «постаментом» для укрупненной в масштабе головы и совершенно не интересует художника¹⁷. Индийских мастеров, напротив, невозможно было упрекнуть в аскетизме, когда это касается изображения женского тела. Но если женские персонажи в живописи Кара-тепе и облачены, как подобает индийским женщинам (опоясок, стягивающий бедра, шарфы из тонкой ткани, браслеты на ногах и руках), и предстают в замысловатых позах, опираясь на одну ногу, а другую подогнув под себя, образы их все же не отличаются той гипертрофированной чувственностью, которой дышат многочисленные яшмины на индийских рельефах первых веков нашей эры. При этом каратепинский художник трактует женское тело пластично и в основном анатомически правильно.

Конечно, речь здесь не может идти о детальном воспроизведении греческого канона, что было в равной мере невозможно и ненужно для этого искусства, как раз именно потому, что эллинизм давно трансформировался в составную часть бактрийской культуры. Сюжетная живопись Кара-тепе представляется примером преломления оригинальной живописной традиции, причем не в начальной, а в срединной стадии ее развития — традиции, которая имеет свои истоки в эллинизированном искусстве Греко-бактрийского царства.

Примечания

¹ Грек Т. В., Пчелина Е. Г., Ставиский Б. Я. Буддийский культовый центр на Кара-тепе в Старом Термезе. М., 1972, с. 77—78, рис. 24, табл. 4 (сокр. Кара-тепе III); Ставиский Б. Я. Кушанская Бактрия. М., 1977, рис. 40; *он же*. К югу от Железных ворот. М., 1977, ил. 47, 48.

² Антонова К. А., Бонгард-Левин Г. М., Котовский Г. Г. История Индии. М., 1979, с. 131; Бонгард-Левин Г. М. Древнеиндийская цивилизация. — Философия, наука, религия. М., 1980, с. 112.

³ Дерево в христианском искусстве становится символом рая. Так, противопоставление зеленого и сухого дерева в сцене крещения символизирует греховную смерть и возрождение к новой духовной жизни в царстве

небесном. См.: Уваров А. С. Христианская символика. Ч. 1. М., 1908, с. 192. Возможно, еще более близкую аналогию представляет коптская завеса V в. н. э. из Эрмитажа, на которой изображены кроме всего прочего и два неодинаково трактованных дерева. Вероятно, показаны разные фазы жизни одного и того же дерева (цветение в первом случае и плодоношение — во втором). Если это так, композиция может истолковываться символично. См.: Быстрикова М. Г. Коптская завеса V в. — СГЭ. Вып. 45. Л., 1980, с. 55—57.

⁴ Пугаченкова Г. А. Халчаян. Таш., 1966, с. 144—154, рис. 86—88; Скульптура Халчаяна. М., 1971, с. 17; Искусство Бактрии эпохи Кушан. М., 1979, ил. 152—156.

⁵ Bussagli M. La Peinture de l'Asie Centrale. Genève, 1963, с. 23.

⁶ Кара-тепе III, с. 77, рис. 22, 23.

⁷ Rosenfield J. M. The Dynastic Arts of the Kushans. Los Angeles, 1967, ил. 57, 57a, 59, 68, 98a.

⁸ Кара-тепе III, табл. 5; Ставиский Б. Я. К югу от Железных ворот, ил. 49.

⁹ Там же, ил. 46; *он же*. Искусство Средней Азии. М., 1974, ил. 108.

¹⁰ Раушенбах Б. В. Пространственные построения в живописи. М., 1980, с. 18—20.

¹¹ Там же, с. 190—199.

¹² Веймарн Б. В. Искусство арабских стран и Ирана VII—XVI вв. М., 1974, ил. 106, 158; Бретаницкий Л. С., Веймарн Б. В. Искусство Азербайджана. М., 1976, ил. 80, 83.

¹³ The Image of the Buddha. UNESCO, 1978, ил. 134.

¹⁴ Bunner B. P. Статья об искусстве. М., 1978, с. 295.

¹⁵ Вертоградова В. В. Несколько слов о живописной моделировке в древнеиндийской живописи. — Проблема канона в древнем и средневековом искусстве Азии и Африки. М., 1973.

¹⁶ Мешкерис В. А. Канон и проблема стиля в согдийской коропластике кушанского времени. — Там же, с. 181; Ремпель Л. Н. Изобразительный канон и стилистика форм на Среднем Востоке. — Там же, с. 160.

¹⁷ Мешкерис В. А. Канон и проблема стиля...

КУЛЬТУРНЫЕ ВЗАИМОСВЯЗИ НАРОДОВ СРЕДНЕЙ АЗИИ В ДРЕВНОСТИ

Б. И. Вайнберг, Х. Ю. Юсупов

КУЛЬТОВЫЙ КОМПЛЕКС ДРЕВНИХ СКОТОВОДОВ НА УЗБОЕ

За последнее десятилетие на берегах Узбоя открыто и частично исследовано большое количество погребальных сооружений древнего скотоводческого населения, базировавшегося по берегам этой реки¹. Остатки развешенных стоянок скотоводов на берегах Узбоя и Келькора фиксировались ранее². Как показали раскопки погребальных памятников, к середине I тысячелетия до н. э. на территории Северо-Западной Туркмении сложилась своеобразная культура кочевников (полукочевников). К IV в. до н. э. ими, очевидно, были заселены и активно освоены берега Узбоя — «рукава Амударьи» (древнего Окса, Аракса), впадавшего в Каспий, так как именно с этого времени здесь появляются наземные каменные склепы, характерные погребальные сооружения скотоводов к северу от Узбоя³.

Обычно погребальные сооружения (одиночные, парные, группы от трех-четырех до 20) располагаются на возвышенных каменистых местах, на Узбое — на возвышенности вблизи русла или на высоком коренном берегу. В современном виде это округло-овальные каменно-земляные «насыпи» диаметром от 4 до 14 метров, высотой от 0,2 до 1,5—2 м, иногда встречаются развалины и сооружения удлиненно-овальной формы. Раскопки показали, что «насыпь», как правило, образовалась в результате разрушения древнего сооружения. На древнем горизонте сооружалась прямоугольная, подпрямоугольная, трапециевидная, подквадратная, круглая или овальная, как правило глухая, камера, окруженная стеной толщиной в среднем от 0,5 до 1,5 м. Кладка из крупных плит рваного камня без раствора. Горизонтальная кладка сочетается с обкладкой из вертикально поставленных крупных плит, иногда заглубленных краем в грунт. Встречается и конструкция стен из двух каменных обводов с заполнением каркаса мелким камнем и щебенкой. В большинстве случаев плашмя уложенные плиты внутри камеры сложены с напуском сверху, образуя конструкцию ложного свода. Плиты от перекрытия чаще всего находятся в завале камеры, которая служила коллективной усыпальницей с многократными захоронениями. Внутри камер зафиксированы скелеты, лежащие

в анатомическом порядке и частично потревоженные, кости скелетов, собранные в кучи или сложенные в сосуды — костехранилища типа оссуариев, как специально сделанные (керамические и алебастровые), так и приспособленные для этой цели бытовые сосуды. Значительная часть костей обычно беспорядочно разбросана по всей камере. Судя по черепам, в большинстве случаев в камерах находились остатки 10—15 погребенных, но нередки камеры с 20—30 погребенными.

В склепах встречен довольно бедный археологический материал, который пока дает основания все раскопанные комплексы разделить только на две хронологические группы — IV—II вв. до н. э. и от II в. до н. э. (последних веков до нашей эры) до IV в. н. э. Следует учесть, что многократность захоронений и длительное использование практически открытых склепов способствовали смешению разновременного материала. Первая хронологическая группа четко определяется по предметам вооружения (кинжалы, наконечники стрел) и другим изделиям из металла (пряжки, колчаные крючки) и кости (туалетные ложечки), известным в сарматской (прохоровской) культуре этого времени. Для нее не отмечено оссуарных захоронений. Очевидно, этот обряд появляется только в последние века до нашей эры. Бесспорно, он явился развитием местного обряда труповываждения в склепе⁴, но следует учесть, что в соседнем с Узбоем районе левобережного Хорезма оссуарный обряд, заимствованный, бесспорно, из центральных районов Хорезма, зафиксирован у другой группы скотоводов уже на рубеже V—IV вв. или в самом начале IV в. до н. э.⁵

Вторая хронологическая группа склепов имеет столь широкие хронологические рамки из-за малочисленности датирующихся вещей. Здесь практически отсутствует вооружение, инвентарь состоит в основном из керамики, украшений, единичных зеркал. Среди украшений выделяется, очевидно, местная форма бронзовых серег из круглой проволоки с незамкнутыми расширяющимися (утолщающимися) концами.

Для описываемых памятников характерен своеобразный комплекс местной лепной посуды кострового обжига с серой, серо-желтой или коричневой поверхностью. Известно довольно большое число форм. Набор их достаточно случаен в связи с особенностями обряда; для ранней группы характерна преимущественно столовая посуда, во второй — преобладают крупные сосуды, использовавшиеся в качестве оссуариев. Подавляющее большинство сосудов — круглодонные, для крупных характерна шаровидность; венчики, как правило, не выделяются. В ранней группе преобладают полусферические чаши и миски. Кружки в небольшом количестве чаще встречаются в поздней группе. Форма кувшина, как и вообще узкогорлых сосудов, представлена единичными экземплярами. Основная масса керамики не орнаментировалась. Встречены сосуды с прочерченным, прорезным и пусонным орнаментом (чаще в столовой посуде ран-

ней группы). В поздней группе есть сосуды (довольно крупные) типа чайников с трубчатым носиком и ручкой.

О широких связях населения свидетельствует и состав импортной гончарной посуды. Среди нее преобладает парфянская, есть немного хорезмийской, единичные экземпляры, вероятно, закавказские. Оружие и некоторые типы украшений указывают на тесные связи с сарматским миром, географически, очевидно, с Южным Приуральем.

Участок Узбоя, включающий в себя на правобережье часть территории горных кражей Капланкыр (Капланкыр) и Чолингыры (Чолюнкыр), содержит много погребальных сооружений описанного типа. Они обнаружены на краю нависающего обрыва Заузбойского плато, на верху пологой возвышенности или на небольших останцеобразных всхолмлениях.

Среди всех известных в настоящее время на берегах Узбоя могильников, бесспорно, выделяется Дордульский, расположенный на одноименной возвышенности (название происходит от четырех венчающих ее холмов). Он находится на юго-восточном мысу кража Чолингыры и обрыва Заузбойского плато над правым берегом русла Узбоя (между урочищами Янаджи и Гарригечит, в 150 км на север от г. Кизыл-Арвата и в 300 км к востоку от г. Небитдага). Могильник тянется полосой около 0,5 км на 4 км вдоль обрыва (рис. 12). В западной его части сконцентрирована большая часть погребальных сооружений и здесь же находится большое средневековое кладбище, связанное с освоением берегов Узбоя туркменами в период его обводнения.

На небольшом расстоянии к западу от могильника расположено урочище Гарригечит (Старая переправа), где на правом же берегу Узбоя по сторонам от дороги-переезда через русло обнаружены большие разбросанные поселения, существовавшие после обводнения Узбоя в древности (античности) и в средневековье. Погребальные сооружения на сопках концентрируются в небольшие группы: по два — четыре — пять. Всего обнаружено и раскопано около 20 склепов, в большинстве из которых найдено от 10 и более разновременных захоронений (число погребенных определялось по черепам ввиду сильного разрушения склепов и костяков; довольно определенно установлено количество погребенных в 16 склепах: 6 и 8 склепов — в одном сооружении; около 10 и более — в шести, от 15 до 20 — в трех, 20 и более — в четырех и не менее 30 — в одном склепе). Бесспорно, ранними (IV—II вв. до н. э.) являются два склепа с круглыми (овальными) в плане камерами. В 13 склепах обнаружены оссуарного типа захоронения в крупных сосудах, как местного производства, так и импортных, и в специальных лепных обожженных корытообразных оссуариях, часто сделанных на матерчатом шаблоне или из алебаstra. Как и в оссуарных погребениях, из курганов могильников Тарым-кая-I и II в Хорезме часть сосудов и оссуариев обмазывалась алебастром для изоляции от влаги.

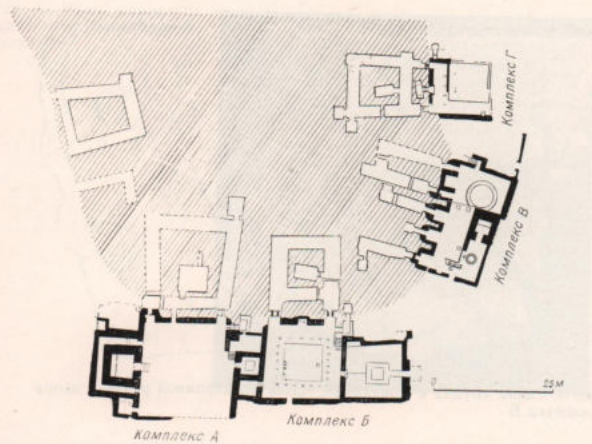


Рис. 1. План основного раскопа на Кара-тепе (1961—1983)

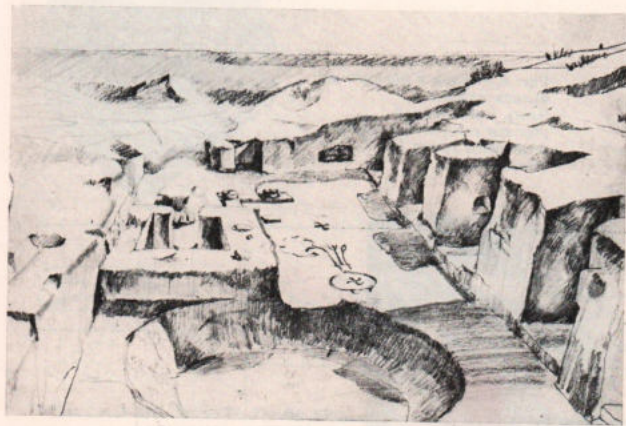


Рис. 2. Общий вид двора комплекса В с изображениями, процарапанными на полу

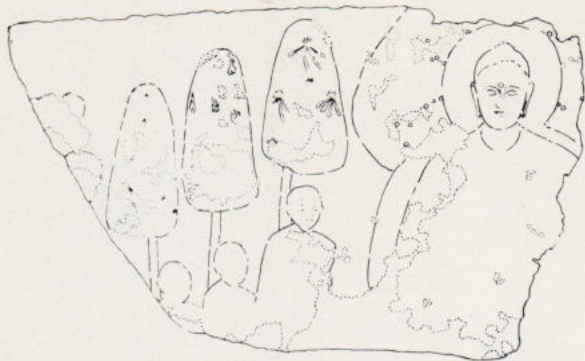


Рис. 3. Сцена «Будда с монахами». Часть полихромной росписи двора комплекса Б



Рис. 4. «Будда в обрамлении языков пламени». Часть монохромной росписи северного коридора пещерного храма П—V (комплекс Г)

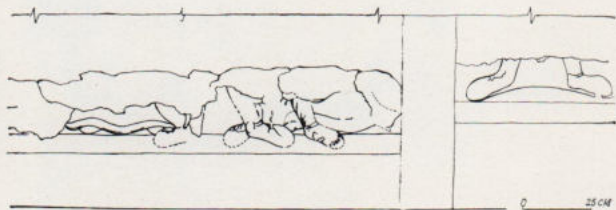


Рис. 5. Часть полихромной росписи с изображением стоящих донаторов из двора комплекса Б

Рис. 6. Часть каменной капители от декоративной пилястры



Рис. 7. Фрагмент каменной плиты с рельефным изображением орлиногов грифона



Рис. 8. Часть тулова керамического кувшина с ручкой в виде фигурки обезьяны





Рис. 9. Стенная роспись восточного коридора пещерного храма П—V (комплексе Г, северная часть)



Рис. 10. Стенная роспись восточного коридора пещерного храма П—V (комплексе Г, южная часть)

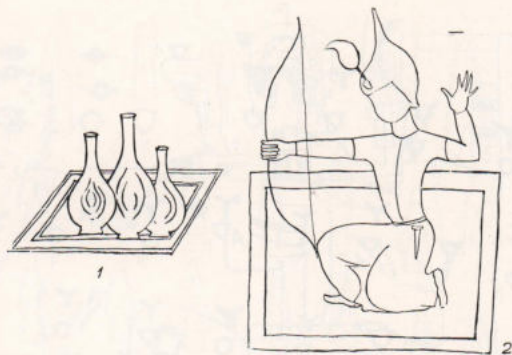


Рис. 11. Фрагменты миниатюры:

1 — из рукописи XIV в. (пронись); 2 — из рукописи «Золотая цепь» Джами, 1519 г. (пронись)

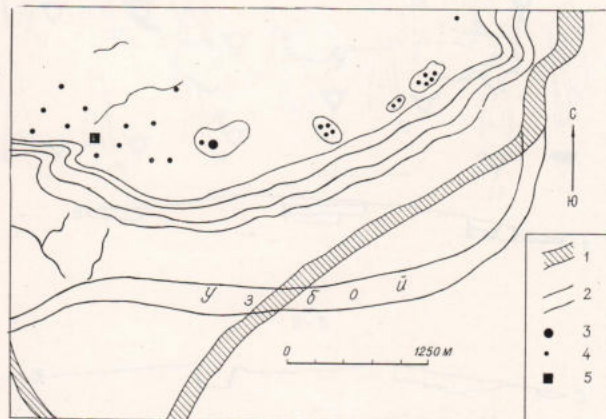


Рис. 12. Схематический план расположения памятников на возвышенности Дордуль:

1 — древнее русло Узбой; 2 — средневековое русло Узбой; 3 — культовое сооружение Ичачлы-деге; 4 — погребальные склепы; 5 — средневековое кладбище

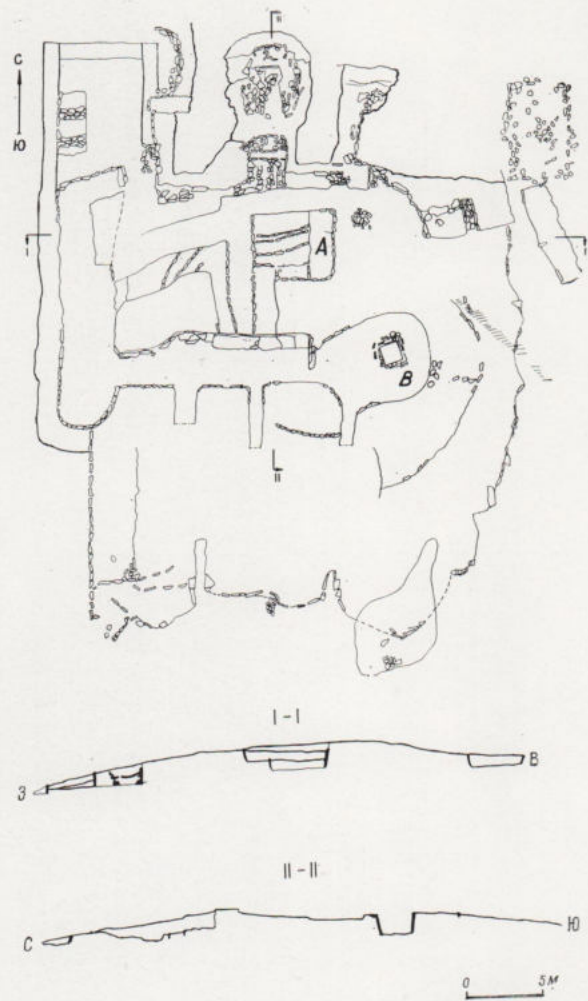


Рис. 13. План и разрез Ичанлы-депе

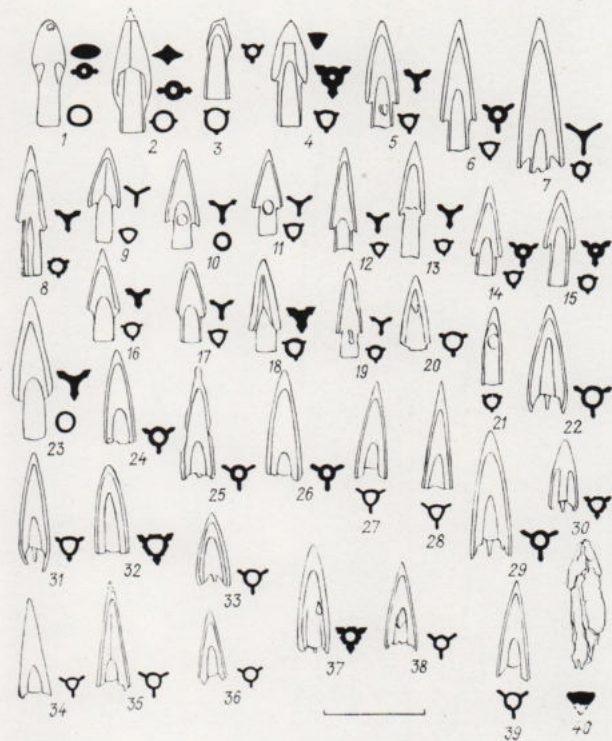


Рис. 14. Ичанлы-депе. Комплекс наконечников стрел:
1-39 — бронза; 40 — железо

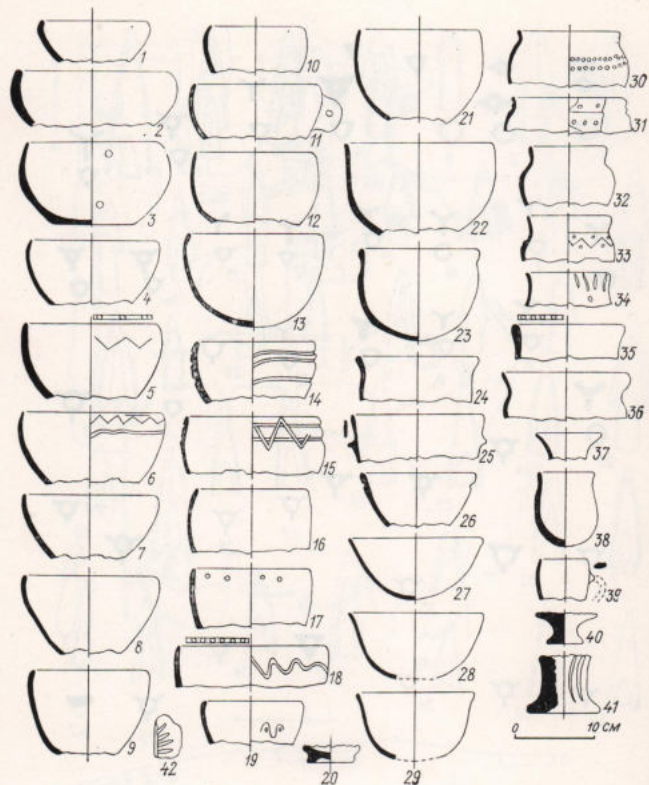


Рис. 15. Ичанлы-депе. Лепная керамика:
1—41

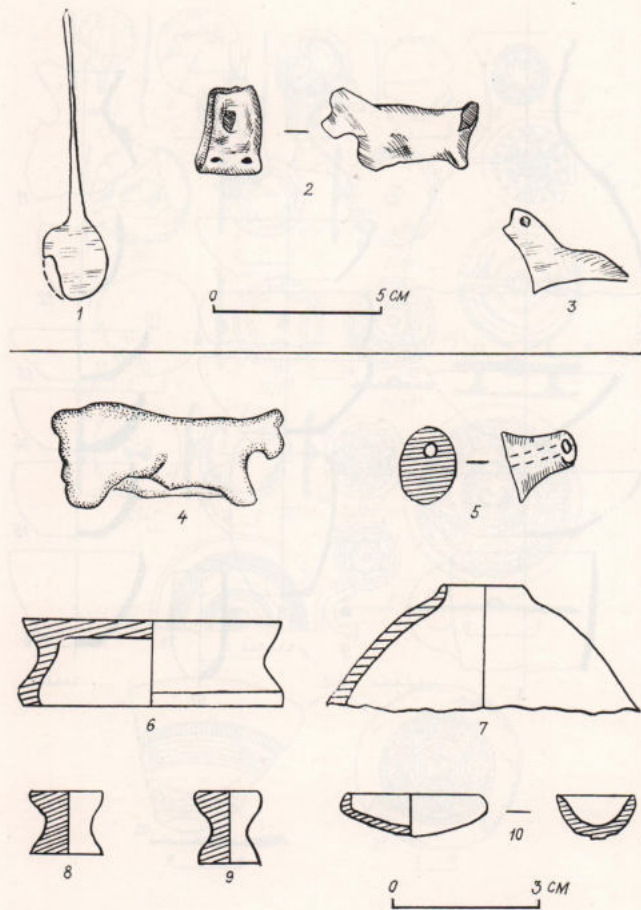


Рис. 16. Ичанлы-депе. Находки из культового сооружения:
1—4 — бронза; 5—10 — керамика

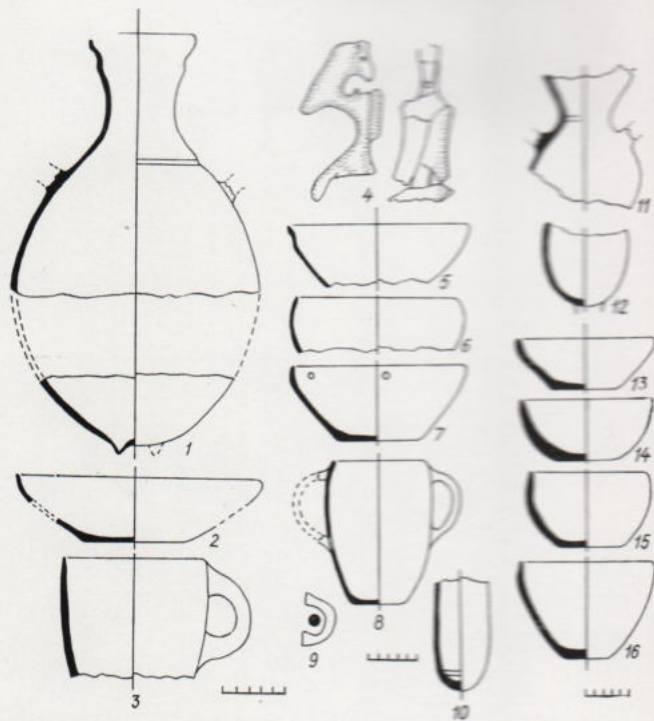


Рис. 17. Ичанлы-депе. Импортная гончарная керамика:

1—16

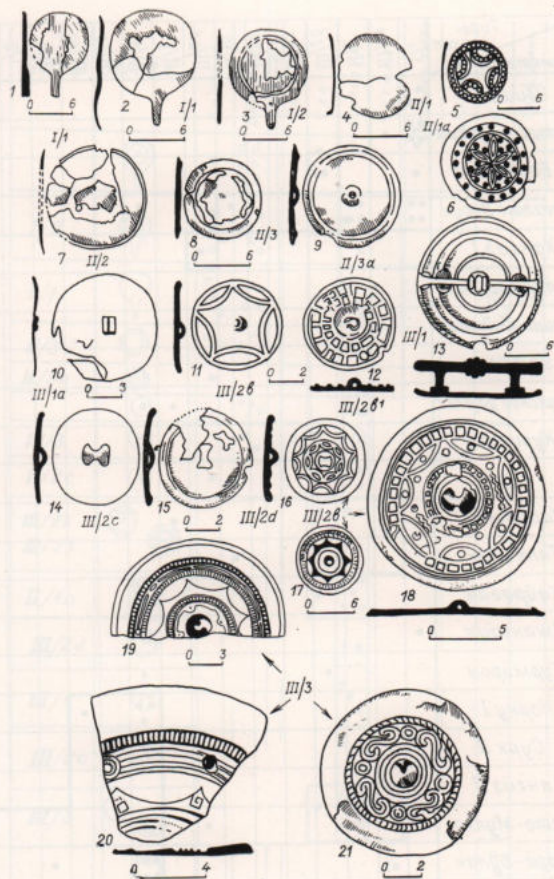


Рис. 18. Типы ферганских зеркал:

1, 3, 5, 13, 17 — Тура-Таш; 2 — Усто-Мулла; 4, 7, 20 — кишлак Ворух; 6 — Ашт; 8 — Ворухское ущелье; 9 — Куруксай; 10 — Кокташ у Вуадия; 11 — Боркорбаз; 12 — Урюкзор; 14 — Чорку I; 15 — Чорку II; 16, 19 — Сурх II; 18 — Хангиз; 21 — Кара-Булак (1, 3, 5, 13, 17, 21 — по В. А. Литвинскому, 11 — по С. С. Сорокину)

Памятники	Типы зеркал												
	I/1	III/2a	II/2	III/2b	III/2c	III/2d	III/2e	III/2f	III/2g	III/2h	III/2i	III/2j	III/2k
Обишир	*												
Кокташ у Вуадия	••••	*											
Боркарбаз	*			*									
Кишлак Ворух	•••		•••							••			••
Хангиз I											*		
Калантар-хона													
Даштибодомак													
Урюкзор													
Ворухское ущелье			••••							*	*		
Куруксай						*							
Ашт							*			*			
Караджар								*					
Теле-Арк								*					
Кайрагач									*				
Джангаил	*									*			
Гурмирон				*						*			
Чорку I								•••		*			
Сурх II								*	*				
Хангиз II									*				
Усто-Мулла						*			*			*	
Кара-Булак	•?							••••				*	*
Тура-Таш						*		*				*	*

Рис. 19. Распространение типов зеркал по памятникам Ферганы.

ТИПЫ ЗЕРКАЛ	РАЙОНЫ										
	КОРЕЗМ	БАКТРИЯ	ПАРТИЯ	СОГД	ЧАЧ	ФЕРГАНА	ЧАТКАЛ	КЕТМЕНЬ ТАВЕ	ТАЛАС	ИЛИ	ТЯНЬ ШАНЬ
		•	••••	•	••						
I/2		••••	••••	••••	••••	••••			•		
I/1		••••	••••			••••				••	
II/3		••••	••••			••••					
II/3a		•									
			••••			••••				•	
III/3			••••	•	••	(20)		••••			
II/2c		•				••••					
III/2b						••••					
III/2d						••••					
II/1a						••••					
III/2d						••••					
III/1						••••					
III/2c						••••					
III/3						••••					
						(15) (10)					
										••	
всего, учтено		13	24	14	11	75	1	1+?	4+?	4	1

Рис. 20. Распространение типов зеркал по районам Средней Азии. Белыми кружками обозначены зеркала, датированные II в. до н. э.— I в. н. э.; черными кружками и точками — датированные позднее I в. н. э.

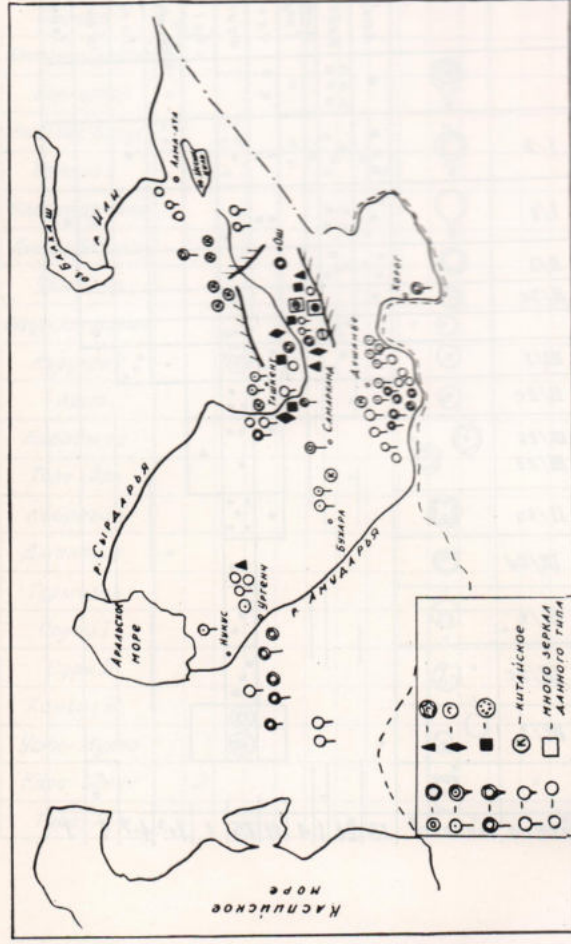


Рис. 21. Карта распространения зеркал в Средней Азии

Рис. 22. Салаганский могильник
Курган № 1

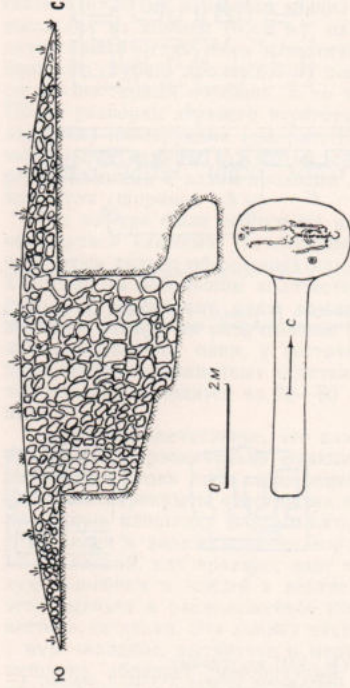
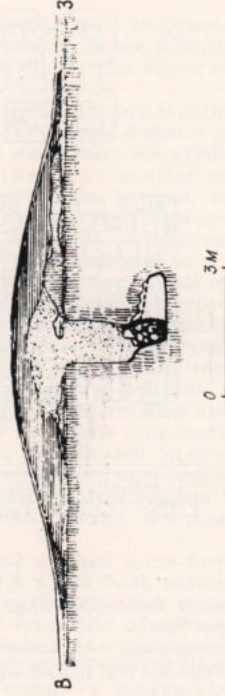


Рис. 23. Курмазарский могильник.
Курган № 7, поле № 2



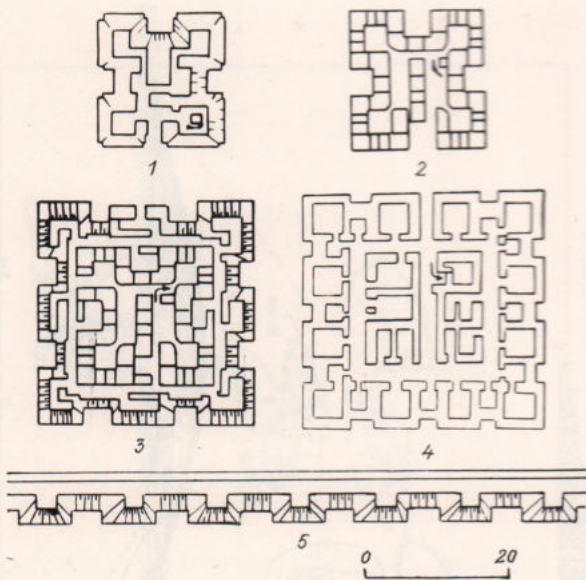


Рис. 24. Реконструкция плана замков V—VI вв. и городская стена Пенджикента V в.:

1 — Фильмандар; 2 — усадьба под Самаркандом (I период); 3 — усадьба под Самаркандом (II период); коротким штрихом показаны бойницы второго яруса; 4 — Аул-тепе; 5 — городская стена Пенджикента V в.

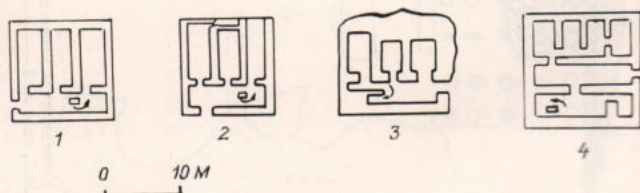


Рис. 25. Укрепления и жилые дома VII—VIII вв. (планы):

1 — замок Куджрах; 2 — жилой дом в Пенджикенте (объект XXVIII, I период); 3 — загородная усадьба около Пенджикента (дом № 9); 4 — дойзон цитадели Пенджикента

Большой интерес представляет погребальное сооружение № 10, где был обнаружен интересный комплекс вещей, основная масса которых, бесспорно, датируется по сарматским аналогиям IV—II вв. до н. э.⁶

Почти в центре Дордульского могильника на юго-западной сопке возвышенности, господствующей над руслом Узоя и находящейся южнее и восточнее песков низменных Каракумов, обнаружены развалины обширного сооружения, сложенного также из необработанных плит песчаника всухую, которое, как показали раскопки, не было связано с погребениями. Комплекс этот получил название Ичанлы-депе (рис. 12). Сооружение (рис. 13) размерами около 36×40 м и при высоте до 3 м (в центральной части) содержало ряд своеобразных как по технике строительства, так и по назначению помещений и построек; в развалинах его встречалось много шлаков. Самую высокую часть (16×30 м) занимала мощная и сложная по конструкции выкладка из камней (6×5 м), на которой долгое время горел интенсивный огонь; весь известняк и ракушечник под ним на большую глубину (более 0,5 м) перегорел и превратился в центре в известковый порошок, а по краям в разного типа шлаки. После разборки верхнего перегоревшего слоя камней была обнаружена конструкция (см. рис. 13 А на плане) в виде подпрямоугольной камеры (5×4,5 м), окруженной поставленными на ребро камнями с лазом-проходом в южной стенке у юго-западного угла (шириной 1,3 м).

Эта камера была сооружена на самой высокой части бугра, обложенной камнями. На глубину до 1,5 м она была заполнена слоями сильно обгоревших камней, перемежающихся пеплом и углями (в небольшом количестве). В основании обнаружены довольно регулярные ряды камней, образующих перегородки, делившие камеру на пять отсеков (четыре из них идут в широтном направлении, один, у восточной стены, — в меридиональном), также заполненных остатками от горения. Уровень «пола» прохода находится на 70—80 см выше описанной конструкции.

Создается впечатление, что камера внутри неоднократно обновлялась. Первоначально функционировали отсеки, в которых разводился огонь либо одновременно, либо порознь, а позднее они были перекрыты «настилом» из камней, создавшим в камере единую площадку для возжигания огня. Проход из камеры сохранился в виде основания коридора, обложенного камнями; за обкладкой, как правило, идет кладка из рваного камня всухую с щебнем и землей в верхнем слое разрушения. Коридор этот выводит в расположенное южнее помещение, вытянутое с востока на запад. Эта южная часть комплекса, как и связанное с ним западное, вытянутое в меридиональном направлении помещение, образует своеобразный широкий обвод вокруг центральной возвышенной части. Здесь нет следов горения, за исключением отдельных кусков шлака и обгоревших камней в песча-

ном завале, заполнявшем эти помещения. В восточной части южного помещения небольшой перегородкой было выделено овальное в плане помещение, в центре которого находилась подквадратная камера (3×3,4 м), где были обнаружены кости ба-рана и сосуд (рис. 13 Б на плане). Из южных помещений узкие проходы, обложенные камнями, ведут в какие-то отдельные камеры, расположенные на южном склоне холма. К сожалению, эта часть комплекса по техническим причинам осталась пока нераскопанной. Из южного ряда помещений и с южного и юго-восточного склона комплекса и происходят все археологические находки, о которых речь пойдет ниже.

Помещения южной части максимально сохранились на глубину до 1,5—2 м, стены их обложены крупными вертикально поставленными плитами. Материковая поверхность, образующая пол этих помещений, находится ниже уровня основания камеры с огнем и идущего от нее прохода-коридора (см. разрез на рис. 13). Перекрытий описанные помещения иметь не могли из-за недостаточной прочности стен, сложенных в основном из вертикально стоящих крупных каменных плит. Заполнение помещений также свидетельствует об этом — здесь нет культурного слоя, а на всю высоту развалин идет песчаное, уплотненное водой заполнение, содержащее находки.

Северная часть комплекса была связана с очагами и горением, но менее интенсивным, чем в центральной камере. Непосредственно к основному возвышенному массиву, в котором находилась эта камера, с северной стороны примыкает каменная выкладка подпрямоугольных очертаний и высотой до полуметра над материковым уровнем этой части комплекса. Эта выкладка (3,5×2,5 м) состоит из некрупных камней, положенных чаще всего горизонтально, и шедшей по краю ее обкладки из вертикально стоящих камней. Внутри выкладки обнаружен еще ряд таких же вертикально стоящих камней, что, возможно, свидетельствует о первоначальных, несколько меньших ее размерах и последующей перестройке-ремонте. Камни выкладки сильно обгорели, в слое было много углей, обгоревших веток полын и обгоревших камней.

К востоку и частично к западу от этой выкладки начинаются ряды вертикально или наклонно поставленных камней, окружающих комплекс концентрическими дугами, между которыми обнаружены перемещенные сюда и как бы «захороненные» остатки горения — пепел, зола, угли, ветки полын, мелкие камни, шлаки. Расчистка показала, что камни, обкладывавшие эти остатки, не могли быть какой-либо конструкцией, так как они не были закреплены, а ими только обкладывались остатки горения, это предотвращало их развевание. По мере накопления одного ряда за ним создавался другой. Зафиксировано не менее двух таких рядов, идущих дугами по восточной периферии комплекса. Небольшое количество крупных камней указывает, что с этой стороны у памятника была и общая оградка (см. план).

К северу от описанной выше выкладки строго по оси центральной камеры находится еще одна круглых очертаний выкладка, повторяющая по конструкции первую, но, в отличие от нее, стоящая изолированно. Высота ее центральной части — около 70 см. Здесь, бесспорно, горел огонь, но не столь интенсивно, как в центральной камере. С восточной и западной стороны этой выкладки могли находиться еще какие-то постройки, но они настолько разрушены и смыты по склонам, что определить их форму, а тем более назначение не представляется возможным. Описанные каменные выкладки скорее всего были алтарями, на которых возжигался огонь. На северо-западной периферии памятника обнаружено много мелких центров горения без каких-либо конструкций. Размер их чаще всего — от полуметра до метра. Они возникали разновременно. Во всей довольно обширной северной части памятника не было сделано каких-либо археологических находок.

Весь найденный на Ичанлы-депе инвентарь — около сорока наконечников бронзовых стрел (рис. 14), фрагменты лепных и круговых сосудов, как и некоторое количество костей животных, среди которых выделяются копыта и челюсти лошадей, — обнаружен в южной и юго-восточной части памятника, где не было следов горения.

Прежде чем приступить к описанию находок, подведем итог исследованию конструкций всего комплекса. Центром его, бесспорно, была камера со следами необыкновенно интенсивного огня, расположенная на самой высокой части холма, обложенная камнем и окруженная обводом своеобразных коридорообразных помещений с южной и западной стороны. За этими помещениями, очевидно, располагался ряд более мелких помещений (раскопаны проходы в них в южной части комплекса). С северной стороны к центральному возвышенному массиву примыкает выкладка типа алтаря, а севернее ее расположен еще один округлый отдельно стоящий алтарь-выкладка. Оба алтаря находятся строго к северу и на одной оси с центральной камерой. На алтарях горение было менее интенсивным, чем в ней. Остатки костров, которые возжигались на всех этих объектах, не выбрасывались, а перемещались на периферию комплекса (особенно на восточную сторону), где «захоранивались», обкладывались камнями. Сохранилось очень большое количество подобных остатков. Кроме того, по склону сопки Дордуля, где расположен памятник, и вплоть до русла Узбоя встречаются очень крупные куски ошлакованного камня (проведенные химические анализы шлаков в лаборатории Института археологии АН СССР не обнаружили каких-либо следов примесей к естественным компонентам, так что связывать шлаки с производственной деятельностью нет оснований).

Нам представляется, что комплекс был культовым и был связан прежде всего с культом огня; южная и западная части памятника, где нет следов горения, очевидно, предназначались

для совершения культовых церемоний. В силу того что помещения Ичанлы-депе не перекрывались и здесь не образовывалось обычных культурных отложений, находки не представляют какие-либо замкнутые хронологические группы, а относятся ко всему периоду функционирования сооружения либо к наиболее позднему его этапу. Набор бронзовых втульчатых наконечников стрел (см. рис. 14) весьма выразителен, все их типы представлены в хорошо датированных комплексах вооружения сарматского времени⁷. Наиболее ранними являются двухлопастные наконечники с листовидной головкой и выступающей втулкой. У одного экземпляра (см. рис. 14, 2) верхняя часть пера четырехгранная. Единичные экземпляры двухлопастных втульчатых наконечников стрел встречаются еще в V в. до н. э.⁸. Все остальные наконечники относятся к группе втульчатых, трехлопастных и трехгранных наконечников стрел. Встречены типы с выступающей втулкой и базисные, со сферической и треугольной головкой. Все они принадлежат к широко известным типам сарматских стрел прохоровского времени⁹. М. Г. Мошкова в «Своде памятников прохоровской культуры» не отмечает находок двухлопастных наконечников стрел¹⁰, что позволяет нам датировать набор наконечников стрел с Ичанлы-депе V—II вв. до н. э. Не противоречит этому и находка фрагмента железного трехгранного наконечника стрелы (см. рис. 14, 40).

Керамика Ичанлы-депе распадается на несколько групп. Наиболее многочисленную составляет грубая лепная керамика (рис. 15, 1—41) с различными отощающими примесями в тесте. Чаще всего встречается примесь карбоната, реже — шамот. Черепок в изломе, как правило, темно-серый или коричневый, часто имеет неровную окраску из-за неравномерного кострового обжига. Внешняя поверхность сосудов в большинстве случаев серая, серо-желтая и коричневая. Иногда внешняя поверхность имеет пятнистую окраску.

Наиболее часто встречающейся формой являются глубокие чашевидные сосуды с округлым дном. Некоторые из них имеют вид полусферических чаш, но большинство — с высоким вертикально поставленным или слегка загнутым внутрь венчиком — практически занимают промежуточное положение между чашами и горшками.

Разновидностью сосудов этого типа можно считать небольшие также круглодонные горшки, которые отличаются от описанных выше лишь наличием слабо отогнутого наружу венчика.

Некоторые глубокие круглодонные чаши имеют ручки, прикрепленные несколько ниже венчика. Наиболее часто встречаются ручки в виде вертикально поставленных полудисков с отверстием в середине. Редки полукольцевые в сечении ручки. Следует отметить, что между разными формами сосудов не существует четких границ, имеется большое количество переходных форм, которые затруднительно отнести к тому или иному виду.

Среди лепной керамики имелись и другие виды сосудов, представленные, однако, лишь фрагментами, не позволяющими полностью восстановить их форму. Например, есть основания от восьми сосудов, весьма отличающиеся друг от друга по формам. Среди них три плоских, слегка вдавленных донца диаметром 5—8 см. Два экземпляра представлено короткие сплошные ножки, слегка расширяющиеся книзу, вероятно, от «кубков» или светильников (см. рис. 15, 40). Единичной находкой представлен обломок крупной полой внутри ножки с вертикальными каннелюрами (см. рис. 15, 41). Из теста этой же фактуры изготовлен маленький ладьевидный сосудик и три одинаковые по форме биконические поделки (типа катушек, рис. 16, 10 и 8, 9). К лепным изделиям относится также грубо вылепленная от руки фигурка собачки (рис. 16, 2).

Некоторые из глубоких круглодонных чаш (16 фрагментов) и круглодонных горшков (16 фрагментов) декорированы. Орнамент на полусферических или глубоких круглодонных чашах расположен в верхней части сосуда, а на горшочках — по плечикам. Имеется орнамент в виде горизонтальных или зигзагообразных неровно прочерченных линий (см. рис. 15, 5, 6, 14, 15). Иногда зигзагообразные и прямые линии сочетаются на одном сосуде. Отмечено также применение пунсонного орнамента. Он встречается как самостоятельно (см. рис. 15, 30), так и в сочетании с зигзагообразными линиями (см. рис. 15, 33). Изредка орнамент располагается поверху венчика (см. рис. 15, 5, 18, 35).

Круговая керамика Ичанлы-депе (рис. 17 и 16, 6, 7) отличается большим разнообразием и не производит впечатления единого комплекса, во всяком случае продукции одной керамической школы. Она сильно фрагментирована, поэтому характеристика ее по формам затруднительна. Тесто, в большинстве случаев, имеет хорошую отмучку, при этом изредка заметны примеси мелкозернистого песка. Качество обжига черепка хорошее и ровное.

Наиболее многочисленную группу составляет круговая керамика с красно-коричневым или кремовым в изломе черепком (27 экз.). Внешняя поверхность керамики этой группы имеет различную отделку. В большинстве случаев она лишена специального ангобного покрытия; в зависимости от обжига внешняя поверхность бывает красного, коричневого, кремового или светло-серого цвета. Имеются фрагменты нескольких сосудов со сплошным полосчатым лощением по красно-коричневой основе.

К этой группе относится и красноангобированная керамика. В одном случае можно предполагать наличие росписи в виде сплошь залитых красных треугольников, расположенных ниже венчика.

Среди образцов круговой керамики с красно-коричневым черепком наиболее часто встречаются обломки чаш и бокаловидных сосудов. В частности, можно отметить крупный бокаловид-

ный сосуд с двумя ручками, круглыми в сечении (см. рис. 17, 8). Второй аналогичный сосуд представлен фрагментарно (см. рис. 17, 3). Имеется несколько экземпляров глубоких чаш и мисок (см. рис. 17, 5—7, 13—16). Интересен узкогорлый кувшинообразный сосуд-ритон с округлым дном. У венчика и на плечике имеются следы прикрепления двух ручек, на дне — два небольших отверстия, оформленных в виде сосков (см. рис. 17, 1).

Заслуживают внимания обломки зооморфных ручек. Среди них — сохранившаяся часть горла и плечико от кувшина, с ручками в виде фигурки лошадки (см. рис. 17, 4). Сохранившаяся часть кувшина, в том числе и ручка, залощены. Переход от горла к плечу выделен валиком.

В коллекции имеются также небольшой боковой конический слив-носик, глубокий кольцевидный поддон какого-то крупного сосуда (см. рис. 16, 6) и несколько мелких венчиков от горшков, полусферических (сферических) чаш с заостряющимся или закругленным краем. Из фрагментов восстанавливается в основных параметрах форма двуручного сосуда типа песочных часов, ручки прикреплялись, очевидно, к расширяющемуся краю воронкообразной горловины сосуда и широким плечикам тулова (см. рис. 17, 11).

К этой группе керамики примыкает несколько обломков миниатюрных флагов, изготовленных из теста той же фактуры, но без применения гончарного круга. Судя по обломкам, флажки имели двояковыпуклый резервуар диаметром 13—14 см и небольшую боковую горловину.

Еще одна группа включает круговую керамику с тонкоотмученным черепком желтого или серо-желтого цвета (19 экз.). Некоторые сосуды покрыты сплошным полосчатым лощением. Имеются обломки миниатюрных узкогорлых кувшинов с круглыми в сечении ручками, а также необычные для среднеазиатских комплексов сосудики с яйцевидным (?) туловом, лишенные горловины (см. рис. 16, 7). Входное отверстие расположено прямо над плечиком и имеет диаметр 3 см.

Найден единственный экземпляр венчика полусферической чаши.

Третью группу составляет круговая черноглиняная керамика, представленная обломками четырех сосудов. От небольшой фляги сохранились фрагменты плечика и часть тулова с узким обломанным краем горла и ручкой, близкой к полуцилиндру, а также обломки двух чаш. Наибольший фрагмент венчика четвертого сосуда имеет валикообразную форму.

Небольшой, но интересной группой представлена «поливная» (фаянсовая) керамика переднеэвосточных типов, состоящая из обломков трех или четырех сосудов. Наиболее полно сохранился небольшой алабастрон с серо-желтым черепком и желто-зеленой пятнистой поливой (см. рис. 17, 10). Такая же полива сохранилась на обломке овальной в сечении ручки. Два других фрагмента (стенки сосудов) покрыты серебристо-серой поливой.

В коллекции имеется поделка в виде стилизованной птички, которая, вероятно, являлась налепом на ручке (см. рис. 16, 3). Мы не можем указать аналогий для большей части импортной гончарной посуды, так как центры производства керамики подобного рода нам неизвестны. По некоторым технологическим особенностям можно предполагать, что часть лощеной и, возможно, черноглиняной керамики относится к Закавказью. Неизвестна территория распространения двуручных бокалов. Среднеазиатскими могут быть признаны чаши¹¹ весьма архаической формы; узкая датировка представленных разновидностей этих сосудов вряд ли может быть определена. Сосуд в виде песочных часов по форме восходит к формам ахеменидских металлических сосудов, ручки которых часто украшались фигурками животных (в свою очередь восходящих к еще более древним прототипам)¹². Наиболее близким по форме и выделке к нашему экземпляру является красноглиняный сосуд подобного типа, найденный в Эребуни и связанный с ахеменидским периодом его истории¹³.

Возможно, что к формам, связанным с этой эпохой, относятся и горловина сосуда с ручкой в виде фигурки лошади. Зооморфные ручки, чаще всего в виде баранов, характерны для древностей Азербайджана, известных по материалам ахеменидского и более позднего времени из Мингечаура¹⁴. Там же представлены и двуручные сосуды-ритоны с двумя сливами, но они имеют несколько отличную форму и отделку и часто украшены росписью¹⁵. Двуручные амфоры-ритоны в настоящее время известны на довольно широкой территории — от Согды до Фракии¹⁶. Их керамические образцы, как правило, подражают металлическим сосудам позднеахеменидской эпохи¹⁷, и ареал их вряд ли шире территории Ахеменидской империи. Не имея возможности останавливаться подробнее на этой очень интересной форме сосуда, отметим, что это, бесспорно, ритуальный сосуд, вряд ли он датировался существенно ранее IV в. до н. э. (т. е. не может быть значительно удален по времени от ахеменидских прототипов), хотя в Хорезме встречены фрагменты дниц с двумя отверстиями-сливами, относящиеся к более позднему времени, но форма этих сосудов нам остается неизвестной.

Среди находок следует отметить еще небольшую лепную глиняную курильницу в виде чашечки с волнистым верхним краем (шесть довольно крупных выступов), поделку из гагата в виде астрагала с выступом (см. рис. 16, 5) и небольшую бронзовую плоскую ложку или булавку с круглым навершием (см. рис. 16, 1).

Все приведенные аналогии не выходят за пределы даты, установленной по наконечникам стрел, что позволяет определить время функционирования Ичанлы-депе с V по II в. до н. э. Возник этот комплекс, возможно, несколько раньше могильника (напомним, что нижняя дата последнего — IV в. до н. э.), а могильник «привязан» к культовому комплексу, но не исключено,

что разрыв в датировке Ичанлы-депе и могильника не был сколько-нибудь значительным. Ранние погребальные сооружения расположены на значительном расстоянии от культового комплекса.

На той же сопке, что и Ичанлы-депе, вблизи от него, расположен и склеп с оссуарными захоронениями, и это, вероятно, указывает на то, что к данному периоду культовый комплекс уже перестал существовать. Нельзя совсем исключить, что Ичанлы-депе существовало и несколько позднее II в. до н. э., так как бронзовые наконечники стрел к этому времени выходят из употребления, а железные практически не сохраняются в открытом виде (учитывая особенности памятника, сохранность находок в нем можно сблизать с подъемным материалом).

Местная керамика не может служить нам ориентиром, так как в Ичанлы-депе представлена исключительно столовая посуда, а в погребальных памятниках ее немного (там преобладают крупные и средние по размерам сосуды). Нам представляется, что скорее всего конец существования Ичанлы-депе совпадает по времени с распространением обряда захоронения оссуарного типа. Случайное ли это совпадение, или оно связано с изменениями в религиозных представлениях и культовой практике населения, определить трудно.

Характер культового комплекса и его конструктивные особенности заставили нас обратить особое внимание на описания обычаев персов, связанных с культами, в античных источниках.

Так как эти описания представляют большой интерес для нашей темы, позволим привести значительные по объему цитаты: «Что до обычаев персов, то я могу сообщить о них вот что. Воздвигать статуи, храмы и алтари (богам) у персов не принято... Так, Зевсу они обычно приносят жертвы на вершинах гор, и весь небесный свод называют Зевсом. Совершают они жертвоприношения также солнцу, луне, огню, воде и ветрам» (Геродот, I, 131).

Несколько пространнее сведения Страбона (XV, III, 13): «Персидские обычаи одинаковы у этих народностей, у мидян и у многих других племен... Персы не воздвигают статуй или жертвенников, но приносят жертвы на возвышенном месте, почитая небо как Зевса. Они чтут Гелиоса, называя его Мифрой, Селену и Афродиту; затем огонь, землю, ветры и воду; совершают жертвоприношения они в очищенном по обряду месте после молитв, приведя жертвенное животное, оббитое венком. Когда маг, совершающий священный обряд, разделит жертвенное мясо на части, верующие разбирают куски и уходят, не оставляя никакой части богам; божеству, по их словам, нужна только душа жертвы и больше ничего. Впрочем, по словам некоторых, они кладут в огонь небольшую часть сальника». «Жертвы они приносят преимущественно огню и воде. Жертвоприношения огню совершают так: прибавляют сухие, очищен-

ные от коры поленья дров и сверху кладут жир; затем поливают оливковым маслом и поджигают снизу, причем не дуют на огонь, но раздувают опахалом... Воде приносят жертвы так: прийдя к озеру, реке или источнику, вырывают яму и закалывают жертвенное животное так, чтобы кровь стекала в эту яму...» (XV, III, 14).

Особый интерес в связи с нашим комплексом представляет следующее описание: «...у персов есть также пирефии — обширные огороженные священные участки. Посредине участков находится жертвенник с большим количеством пепла, на жертвеннике маги поддерживают неугасимый огонь... Те же самые обряды совершаются и в святилищах Анаит и Омана. И в этих святилищах есть огороженные священные участки, и в торжественной процессии носят деревянную статую Омана. Эти обряды мне пришлось наблюдать самому...» (XV, III, 15). «Какому бы божеству они ни приносили жертвы, они прежде всего обращаются с молитвой к огню» (XV, III, 16).

Интересное описание жертвоприношения царя Митридата (перс царского рода в 16-м колене от Дария) в период его войн с Римом приводит Аппиан (66)¹⁸. В ознаменование победы над Муреной Митридат «принес Зевсу-воителю по обычаю отцов жертву на высокой горе, воздвигнув на ее вершине другую вершину из дерева, еще более высокую. Первыми несут на эту вершину дрова цари, положив их, кладут на них другой круг, более короткий по окружности; на самый верх они возлагают молоко, мед и вино, масло и всякие курения, а на равнине они устраивают для присутствующих угощение, состоящее из хлеба и всяких приправ (такого рода жертвоприношения совершаются и в Пасаргадах персидскими царями), затем зажигают дерево. Этот горящий костер, вследствие своей величины, виден пловущим издали на расстоянии тысячи стадий, и говорят, что приблизиться сюда в течение многих дней невозможно: так раскален воздух. Митридат совершал это жертвоприношение по отеческому обычаю».

Учитывая все эти сведения об обычаях персов, мы можем рассматривать комплекс Ичанлы-депе как аналогичное персидским святилище древних жителей этого района (массагетов, по общему признанию¹⁹), где горел неугасимый огонь или несколько огней в честь почитаемых божеств.

Наличие копыт и частей черепов лошадей, вероятно, указывает в первую очередь на известный культ солнца у массагетов, которому посвящены эти жертвенные животные²⁰. С жертвоприношениями, вероятно, непосредственно была связана камера в юго-восточном помещении, где найдены кости барана.

Расположение этого святилища в центре могильника дает основания предполагать, что мелкие очаги горения на северо-западной периферии памятника могли существовать в связи с погребальным культом или жертвоприношениями. Возможно,

что объединение культового комплекса с могильником объясняется и особым обрядом жертвоприношения стариков у массагетов, отмечаемым древними авторами²¹.

С большой долей вероятности можно предположить, что в комплексе верований, связанных со святилищем, значительное место должен был занимать культ воды, и конкретно Окса, на берегах которого оно расположено. О культе воды говорилось в приведенных выше отрывках древних авторов; особо культ рек у персов отмечает Геродот (I, 138), о жертвоприношениях коней морю и реке писали Аппиан (70)²² и Тацит (Анналы VI, 3)²³.

Во многих погребальных сооружениях на Узбое и Заузбойском плато встречаются белые антропоморфные статуэтки, выполненные с разной степенью стилизации из мела, алебаstra (гипса) и других мягких пород камня²⁴. Они очень похожи на уникальную (белую же) «каменную бабу», найденную под обрывом, на котором стоит Ичанлы-депе, у древнего берега Узбоя. Изображение сильно повреждено, различаются лицо, шея и согнутая в локте левая рука. Возможно, что это изображение местного божества или легендарного обожествленного предка, культ которого мог быть также связан со святилищем на Ичанлы-депе.

Культовый комплекс на Дордуле подтверждает единство религиозных представлений и, вероятно, обрядов древних иранцев (персов, в частности) и массагетов.

Довольно значительное число импортных сосудов указывает, как нам представляется, на особое почитание святилища, а также на широкие связи населения этого района не только с соседними земледельческими районами, но и с более отдаленными областями Ирана и Закавказья. Представляется, что большую роль в этом играл и водный путь по Узбою, который, судя по археологическим материалам, функционировал уже с середины I тысячелетия до н. э. и объединял северные пределы ахеменидской державы.

Примечания

¹ Юсупов Х. Археологические работы в предгорьях северо-западного Копетдага и между Сарыкамышем и Кизил-Арватом.— КД. 1972. Вып. 4; Результаты археологических работ в Северо-Западной Туркмении весной 1971 г.— КД. 1977. Вып. 5; Результаты археологических работ в Северо-Западной Туркмении весной 1972 г.— КД. 1977. Вып. 6; Результаты археологических работ в Северо-Западной Туркмении весной 1973 г.— КД. 1978. Вып. 7; Памятники древних кочевников Заузбойского плато (Чолингйры).— Культура и искусство древнего Хорезма. М., 1981; Новые сведения о древних кочевниках Узбоя.— Новые археологические открытия в Туркменистане. Аш., 1982; Узбой в античную время в свете новых археологических данных.— ИАН ТССР. 1976. № 6.

Во всех этих публикациях погребальные сооружения называются курганами по их внешнему виду до раскопок, но правильнее называть их склепами.

² Низовья Амударьи, Сарыкамыш, Узбой. История формирования и заселения.— Материалы Хорезмской экспедиции. Вып. 3. М., 1960, с. 316—319.

³ Кроме работ, указанных в примеч. 1, см.: Мандельштам А. М. Могильник Джанак-1.— КСИА. 1981. Вып. 167, с. 73—80; Древняя и средневековая культура Юго-Восточного Устюрта. Таш., 1978, гл. 3.

⁴ Исследуя истоки оссуарного обряда, Ю. А. Раппопорт особое внимание обратил на обряд выставления у массагетов и других восточноиранских народов. Его вывод о том, что «объяснение обряду сохраняют ошщенные кости в оссуариях... следует искать не в зороастрийском богословии, а в каких-то верованиях восточноиранских племен» (с. 35), находит яркое подтверждение в узбойских погребальных памятниках (Раппопорт Ю. А. Из истории религии древнего Хорезма.— ТХЭ. 1971. Т. 6, с. 23 и сл.).

⁵ Вайнберг Б. И. Памятники куюсайской культуры.— Кочевники на границах Хорезма.— ТХЭ. 1979. Т. 9, с. 37 и сл., табл. XXII, XXVI; Юсупов Х. Курганы могильников Тарым-кая II и III.— Там же, с. 94—100.

⁶ Юсупов Х. Результаты археологических работ в Северо-Западной Туркмении весной 1973 г.— КД. 1978. Вып. 7, с. 62—66.

⁷ Смирнов К. Ф. Вооружение савроматов.— МИА. 1961, № 101, с. 37 и сл.; Мошкова М. Г. Памятники прохоровской культуры.— САИ, Д1-10. 1963, с. 30—31, табл. 14—16.

⁸ Смирнов К. Ф. Вооружение савроматов, с. 38—40, табл. 11.

⁹ Мошкова М. Г. Памятники прохоровской культуры, с. 30—31.

¹⁰ Там же, табл. 14—16.

¹¹ Кой-Крылган-кала — памятник культуры древнего Хорезма IV в. до н. э.— IV в. н. э.— ТХЭ. 1967. Т. 5, с. 108 и сл., с. 121, табл. III, IX; Шишкина Г. В. Эллинистическая керамика Афрасаба.— СА. 1975, № 2, с. 60—78.

¹² Луконин В. Г. Искусство древнего Ирана. М., 1977, с. 35.

¹³ Ходжаи С. И., Трухтанова Н. С., Оганесян К. Л. Эребуни. М., 1979, ил. 87, с. 100. О датировке позднего слоя см. с. 142. См. также: Есаев С. А. Находки урартских изделий в Шапакском могильнике.— Древний Восток и мировая культура. М., 1981, с. 94—97, рис. 78, 79. Предложенная автором датировка погребений представляется удрученной, по комплексу наконечников стрел погребение № 25 вряд ли может быть древнее IV в. до н. э. Интересно отметить и находки египетских и ассирийских фаянсовых изделий, а также местных подражений им в Армении, откуда они могли попасть и на Узбой вообще и на Ичанлы-депе в частности.

¹⁴ Голубкина Т. И. О зооморфной керамике из Мингечаура.— Материальная культура Азербайджана. Т. II. Баку, 1951, с. 108—109, 116 и сл., рис. 5, 6, 16.

¹⁵ Там же, с. 117—118, рис. 15, 16; с. 125 и сл., рис. 25, 26, 28.

¹⁶ Кой-Крылган-кала, табл. V, 23, 24. В Хорезме в 1981 г. при раскопках Калаалы-гир 2 Вайнберг Б. И. найден археологически целый сосуд подобного типа с налешными фигурками животных по плечикам и зооморфными ручками. См. также: Шишкина Г. В. Эллинистическая керамика, с. 70, рис. 6; Тирация Г. А. Некоторые черты материальной культуры Армении и Закавказья V—IV вв. до н. э.— СА. 1964, № 3, с. 68, рис. 6; Amandry P. Toreutique Achemenide.— Antike Kunst. 1959, vol. 2, tabl. 22, 1; Венедиктов Иван. Панагоритенский клад. София, 1961, табл. 25—31, с. 5—6, 14—16.

¹⁷ Amandry P. Toreutique Achemenide, tabl. 22, 1. Сосуд, изображенный на таблице, находится в частной коллекции и датируется Р. М. Гиршманом VI—IV вв. до н. э. (Ghirshman R. M. Perse. Proto-iranien, Medes, Achemenides. P., 1963, с. 256, рис. 307).

¹⁸ Аппиан. Митридатова война. Пер. С. П. Кондратьева.—ВДИ. 1946, № 4, с. 265.

¹⁹ Пьянков И. В. Массагеты Геродота.—ВДИ. 1975, № 2, с. 66 и сл. С археологической частью данной работы мы не можем согласиться, но, к сожалению, не имеем возможности останавливаться на этом подробнее; сводку литературы о локализации массагетов см.: Литвинский Б. А. Древние кочевники «крыши мира». М., 1972, с. 158 и сл.

²⁰ Геродот. Т. I, 216 («История в девяти книгах», перевод Г. А. Страта-

новского. Л., 1972). О массагетах и их обычаях см. также: *Доватур А. И., Калистов Д. П., Шишова И. А.* Народы нашей страны в «История» Геродота. М., 1982.

²¹ См.: *Раппопорт Ю. А.* Из истории религии, с. 25.

²² *Аппиан*. — Митридатовы войны, ВДИ. 1946, № 4, с. 267.

²³ *Корнелий Тацит*. *Анналы*. Т. I. Л., 1969.

²⁴ Возможно, существовали одновременно женские и мужские статуэтки. См.: *Юсупов Х.* Результаты археологических работ в Северо-Западной Туркмении весной 1971 г., с. 132, рис. 3, 1, 2.

В погребальном сооружении № 20 на Дордуле была найдена алебастровая статуэтка, аналогичная опубликованной А. М. Мандельштамом (см.: *Мандельштам А. М.* Могильник Джанак-1, рис. 4). Каменная баба, найденная у Дордуля, не опубликована.

Н. Г. Горбунова

БРОНЗОВЫЕ ЗЕРКАЛА КУГАЙСКО-КАРАБУЛАКСКОЙ КУЛЬТУРЫ ФЕРГАНЫ

Среднеазиатские зеркала подробно рассмотрены Б. А. Литвинским, предложившим их классификацию, хронологию и возможные центры происхождения¹. Данная статья посвящена только ферганским зеркалам, найденным в памятниках кугайско-карабулакской культуры, в которой выделяются три этапа: ранний (II в. до н. э.—I в. н. э.), средний (I—IV вв.) и поздний (IV—VII вв.). Зеркала рассматриваются с точки зрения распределения их по этим этапам и возможных путей попадания в Фергану.

Удалось учесть 76 зеркал (без мелких обломков), хотя их, разумеется, найдено больше². С некоторыми добавлениями и уточнениями используется классификация, разработанная Б. А. Литвинским на основе общепринятых принципов: тип диска, отсутствие или наличие ручек разных форм, орнамент (рис. 18, 1—21).

Отдел I. Зеркала с боковой ручкой

Тип. 1. С гладким диском и боковой ручкой. Диаметр 100 мм, длина ручки 30—35 мм.

Тип. 2. С утолщенным ободком по краю диска и боковой ручкой. Диаметр 100 мм, длина ручки 20 мм.

Отдел II. Зеркала без ручек

Тип. 1. Плоские дисковидные. Диаметр 55—100 мм. (По-видимому, должны подразделяться на более крупные литые и более мелкие кованные (?), см. рис. 20, где под индексом III выделены более мелкие).

1а — такие же, но с гравированным узором.

Тип. 2. Дисковидные с небольшим вертикальным бортиком³. Диаметр 90—110 мм, высота бортика 3—4 мм.

Тип. 3. Дисковидные с рельефным бортиком. Диаметр 110 мм, ширина бортика 10—11 мм.

3а — такие же, но с выпуклостью в центре.

Отдел III. Зеркала с ручкой на обратной стороне

Тип. 1. С горизонтальной ручкой на обратной стороне. Ручки могут быть гладкие и фигурные, прикреплены к краям зеркала или укреплены на стойках. Диаметр 100—120 мм.

Тип. 2. С петелькой в центре обратной стороны. Имеет разновидности:

2а — очень тонкие петельки прикреплены, диаметр 50—60 мм;
2в — отлитые вместе с петелькой с рельефным орнаментом, диаметр 50—60 мм;

2в¹ — то же, но с орнаментом «колесико»;
2с — то же, но ручка в виде полусферического выступа со слегка вогнутыми краями;

2д — то же, но с широким плоским ободком;
2е — то же, но с рельефным орнаментом, подражающим китайскому.

Тип 3. Китайские. Из белого сплава разных вариантов: TLV, mingkuang — восьмиарочные, s s ū-j-u-hu-i- со змеями (в работе с китайскими зеркалами большую помощь мне оказал Е. М. Лубов-Лесниченко).

Поскольку в аналитической таблице представлены находки по могильникам, а не по отдельным погребениям, то выделение групп зеркал несколько условно, хотя и отражает реальное их бытование (в могильниках имеются более ранние и более поздние погребения). Очевидно существование двух, не связанных друг с другом групп (рис. 19):

1. Зеркала типа I/1, I/2, III/1, III/2с, III/2е и III/3, представленные в могильниках Тура-Таш, Кара-Булак, Усто-Мулла, Хангиз I, Сурх II, Чорку I. По другим категориям находок, они относятся к среднему этапу кугайско-карабулакской культуры.

2. Зеркала типа II/1, II/2, III/2а представлены в могильниках Кокташ у Вуадия, Боркорбаз, кишлак Ворух (часть погребений). По другим категориям находок они относятся к позднему этапу. Отдельные находки таких зеркал в могильниках среднего этапа свидетельствуют о наличии в них погребений либо позднего, либо конца среднего этапов.

Остальные типы зеркал занимают промежуточное положение и не составляют отдельной группы. Но они ближе к поздней и, видимо, характерны для конца среднего этапа, тогда как первая группа — для его начала (могла существовать, очевидно, и на раннем этапе).

Датировка указанных типов зеркал, предложенная Б. А. Литвинским в сводной таблице, в целом не вызывает возражений, но необходимо подчеркнуть некоторые моменты.

1. Ферганские зеркала с боковой ручкой (отдел I), представленные здесь незначительным числом (шесть экземпляров) и более характерные для других районов Средней Азии (см. ниже), скорее всего бытовали в Фергане в первых веках нашей эры, так как они найдены с материалами среднего этапа⁴.

2. Китайские зеркала в Фергане представлены значительным числом (20 экземпляров, 23% — один из самых высоких процентов китайских зеркал в Средней Азии). Преобладают восьмиарочные зеркала, выпускавшиеся в Китае в основном в I в. до н. э. — I в. н. э. и имевшие наибольший спрос в Фергане. В III в., как известно, в Китае наступает «смутное время». Видимо, как это было и в Сибири⁵, связи с «Западным краем»

прерываются и поступления новых зеркал прекращаются. Можно предположить, что в силу сохранившейся «моды» появляются местные подражания китайским зеркалам. Их учтено три: 1) из могильника Тура-Таш — грубая бронзовая копия китайского зеркала (рис. 18, 17); 2) из могильника Хангиз (рис. 18, 18) зеркало, в котором нашли отражение разные типы китайских зеркал, в том числе, возможно, даже зеркало III в. до н. э. (тип «g» по Калгрэну)⁶; 3) из могильника Сурх-II — имеет наиболее отдаленное сходство с китайскими (рис. 18, 16). Не исключено, что зеркала с орнаментом в виде пятиугольника (рис. 18, 11) тоже возникли на этой основе.

Существует предположение, что и орнамент в виде «колесика» (рис. 18, 12) на зеркале из могильника Урюкзор (единственный пока экземпляр в Средней Азии) возник под влиянием китайского⁷. Не останавливаясь на этом, отмечу лишь, что в данном случае кажется более вероятным попадание данного зеркала в Фергану из степей, где они появляются с III в. н. э.⁸, а с IV—V вв. надолго становятся господствующей формой зеркала на широкой территории⁹. Наиболее близкая аналогия нашему зеркалу — форма для отливки такого зеркала из Прикамского городища Чеганда (III—V вв. н. э.)¹⁰.

Таким образом, анализ распределения зеркал по памятникам позволяет наметить их относительную хронологию и подтвердить в ряде случаев предложенные Б. А. Литвинским даты¹¹.

По территории Ферганы зеркала распределяются следующим образом: 55 найдено в могильниках юго-западного района (причем только здесь — зеркала типа I/1, I/2, III/1, остальные — преимущественно на юге центральной части долины — 13 экземпляров, в северо-западном районе — пять, на севере — два и на востоке — одно. В этом, конечно, сказывается и неравномерность расположения могильников в Фергане, и неравномерность изучения ее районов.

Сравнение ферганских зеркал с зеркалами, найденными в других районах Средней Азии, показывает явное своеобразие Ферганы. По опубликованным данным, удалось учесть примерно 60 зерсел. Их, конечно, больше, но все равно на данном этапе несоизмеримость очевидна — 60 по всей Средней Азии и 76 — только в Фергане. Иным является и соотношение типов зеркал (рис. 20).

В Бактрии из учтенных 24 зеркала 14 — с боковой ручкой, причем шесть из них относятся к намеченному Б. А. Литвинским «бактрийскому» типу (в Фергане таких зеркал нет). Кроме того, восемь дисковидных с валиком и без него, два (?) — китайских¹². На Западном Памире найдено одно — с ободком и маленькой боковой ручкой¹³. В Хорезме из учтенных 15 зеркал восемь — с боковой ручкой (два — с железной ручкой и одно — «бактрийское» (?), шесть — дисковидных и одно — с петелькой на обороте (воспроизведения нет)¹⁴. В Согде — три с боковой

ручкой (I — «бактрийское») и одно — китайское¹⁵. В Чаче из 11 учтенных шесть — с боковой ручкой (два — «бактрийских?»), два дисковидных (одно из них с орнаментом), одно — с петелькой на обороте и орнаментом в виде пятиугольника и два — китайских¹⁶. Совсем немного удалось учесть по северо-восточным горным и степным районам. На Чаткале найдено одно с ручкой-петелькой и гравированным орнаментом¹⁷, на Таласе и в Кетмень-тюбе обнаружены в основном китайские, но есть одно с боковой ручкой¹⁸, на Тянь-Шане — два с боковой ручкой¹⁹, в долине реки Или — одно с боковой ручкой, одно — дисковидное и два — с боковым ушком²⁰.

Из перечисленных типов зеркал к наиболее ранним обычно относят зеркала с боковой ручкой, а среди них — «бактрийские» (II в. до н. э. — I в. н. э.), а также встречающиеся вместе с ними дисковидные зеркала с валиком по краю. Зеркала с гладким диском и боковой ручкой бытуют долго, вплоть до IV в., и распространены наиболее широко, охватывая почти всю территорию Средней Азии (рис. 21). Но в районах, прилегающих к Амударье, их 23 из 38 учтенных (65%), в отличие от более восточных районов, где их меньше. Наиболее ранние встречены в Бактрии, Согде, частично в Хорезме. В Фергане же, как уже отмечалось, они малочисленны и относятся уже к первым векам нашей эры (как и в Чаче).

Привлекая зеркала как показатель культурных связей, не следует, разумеется, забывать, что типы указанных зеркал (как и зеркал с петелькой на обороте) были известны в Средней Азии еще с эпохи бронзы²¹. Вероятно, в дальнейшем удастся наметить непрерывность их развития. Сходство их с зеркалами «сарматского» круга и одновременное распространение китайских зеркал можно считать одним из свидетельств передвижения племен около рубежа нашей эры, а также начала функционирования Шелкового пути. Трассы последнего были разные, они проходили и через Бактрию. Отсутствие китайских зеркал в Хорезме и прилегающих территориях при наличии «сарматских» и «бактрийских» свидетельствует о продолжении традиционных связей этих районов со степным миром через Приаралье, с одной стороны, и Бактрией — с другой. Возможно и другое объяснение: китайские зеркала встречаются в погребениях определенной группы населения, для быта которой они были характерны, — это пришлое население, сохранившее свои традиции. Переселенцы двигались из районов Центральной Азии, и отсутствие их в Хорезме закономерно²². Таковы возможные объяснения распространения разных типов зеркал в период перед и после рубежа нашей эры.

Для периода II—IV вв. положение несколько меняется. В Хорезме и Бактрии сохраняются те же типы зеркал, но их пока известно меньше (возможно, сказывается неустойчивость датировок). В Хорезме, кроме того, отмечено зеркало с петелькой на обороте, а на одном из зеркал с боковой ручкой (оба

с городища Топрак-кала) на ручке нанесен гравированный орнамент, подобный орнаменту на ферганских зеркалах типа II_{1а}. В Фергане ассортимент зеркал значительно шире и количество их больше. Можно полагать, что это положение характерно и для Чача, тогда как в районах Кетмень-тюбе и Таласа по-прежнему сохраняются, видимо, китайские зеркала.

В течение указанного периода в Фергане или, шире, Фергано-ташкентском районе формируются новые типы зеркал, не получившие широкого распространения в Средней Азии. Не исключено, что помимо подражания китайским зеркалам сказывается продолжающаяся связь с «сарматским» миром. Отсюда и сходство ферганских и «сарматских» зеркал при определенном своеобразии последних. Отсутствие новых типов зеркал за пределами фергано-ташкентского района пока не находит своего объяснения (говоря о ферганских связях, необходимо напомнить о неоднократно издававшемся зеркале типа III/1 с ручкой в виде женской фигуры²³, свидетельствующем о связях с Индией).

На позднем этапе (IV—VII вв.) в Фергане, как отмечено, продолжается развитие местных типов зеркал, однако ассортимент их постепенно сокращается, и преобладают небольшие дисковидные. Для VII в. известно и китайское зеркало из могильника Кокташ у Вуадия, свидетельствующее, видимо, о возобновлении связей с Китаем.

Типы ферганских зеркал, такие, как дисковидные, дисковидные с петелькой на обороте, в том числе и с гравированным орнаментом, известны в VII—VIII вв. в Пенджикенте²⁴, что является одним из свидетельств связи Ферганы с Согдом, известной с давних времен и по ряду других материалов.

Концентрация большого количества зеркал в Фергане требует своего объяснения.

1. Самое простое из них: здесь раскопано значительно больше курганов, чем в других местах, а зеркала, за редким исключением, найдены в погребениях.

2. Фергана расположена на одном из участков Шелкового пути. Это могло способствовать не только попаданию сюда китайских зеркал, но и сохранению связей со степным миром и тогда, когда временно Шелковый путь не функционировал.

3. Следует принять во внимание особенность сложения культуры Ферганы, ее синкретичность, обусловленную постоянным проникновением сюда скотоводческого населения, в погребениях которого в основном и встречаются зеркала. Причем в Фергане, в силу ее некоторой географической изоляции, традиции сохраняются долго, а изделия, попадавшие сюда, с течением времени приобретают специфические черты и становятся характерными именно для культуры ферганцев.

Все эти варианты объяснений пока проблематичны, тем более что дальнейшее накопление материалов может лишить Фергану ее «приоритета» в количестве зеркал.

Примечания

¹ Литвинский Б. А. Орудия труда и утварь из могильников Западной Ферганы. М., 1978, с. 73—105. Автором учтены все находки среднеазиатских зеркал, поэтому ниже приводятся сноски на соответствующие страницы данной статьи и на работы, вышедшие позднее.

² Например, не могли быть учтены все зеркала могильника Кара-Булак, из раскопок последних лет Ю. А. Заднепровского и др.

³ В классификации Б. А. Литвинского к этому типу отнесено зеркало из кургана 8 могильника Кара-Булак (с. 89). Однако здесь, по вине Ю. Д. Баруздина, вкралась ошибка. Действительно, он публикует зеркало с вертикальным бортиком и конической выпуклостью в центре из кургана 8. Но в этом кургане было только одно, хорошо известное, зеркало с горизонтальной ручкой в виде женской фигуры, оно же и имело вертикальный бортик и коническую выпуклость. А это зеркало попадает у Б. А. Литвинского уже в отдел III, тип 2 (с. 94).

⁴ В моей рецензии на книгу Ю. Д. Баруздина и Г. А. Брыкиной (АСГЭ. 1966, № 8, с. 118) эти зеркала слишком прямолинейно были датированы по хронологии сарматских бронзовых зеркал, датировка которых на материалах Средней Азии требует определенной корректировки.

⁵ Лубо-Лесниченко Е. И. Привозные зеркала Минусинской котловины. М., 1975, с. 13.

⁶ Kalgren B. Huai and Han.—BMFEA. 1941, № 13.
⁷ Menchen-Helfen O. J. The World of the Huns. Los Angeles. L., 1973, с. 340—351.

⁸ Скрипкин А. С. Позднесарматская культура Нижнего Поволжья. Автореф. канд. дис. М., 1973.

⁹ Werner J. Beiträge zur Archäologie des Atila Reiches — Bayerische Akademie der Wissenschaften. Philosophisch-historische Klasse. Adhandlungen. N. F. H. 38.—AE. München, 1956, с. 20.

¹⁰ Геннинг В. Ф. Городище Чегонда I в мазунинское время.—ВАУ. 1967, вып. 7, табл. 4, 1—2.

¹¹ Литвинский Б. А. Орудия труда..., с. 76, табл.

¹² Там же, с. 75, 77, 81, 82, 101; Пугаченкова Г. А., Ртвеладзе Э. В. Дальверзин-тепе — кушанский город на юге Узбекистана. Таш., 1978, рис. 79, с. 104, 107, 109, 110; Ртвеладзе Э. В., Хакимов З. А. Маршрутные исследования памятников Северной Бактрии.—Из истории античной культуры Узбекистана. Таш., 1973, с. 15, рис. 4, 3.

¹³ Бабаев А. Д. Могильник Чильнона — памятник сакской культуры на Западном Памире.—ИООН АН ТалжССР. 1968, № 3, с. 24, табл. 2, 1.

¹⁴ Литвинский Б. А. Орудия труда, с. 82, 93; Кой-Крылган-кала — памятник культуры древнего Хорезма IV в. до н. э.—IV в. н. э.—ТХАЭЭ. 1979, т. 5, с. 128, табл. 6, 14, с. 147; Кочевники на границах Хорезма.—ТХАЭЭ. 1981, т. 12, с. 120—121, рис. 53, 4—43; Древняя и средневековая культура Юго-Восточного Устурта. Таш., 1978, рис. 26.

¹⁵ Литвинский Б. А. Орудия труда..., с. 80, 82, 101.

¹⁶ Там же, с. 79—83, 87, 88, 91, 101.

¹⁷ Кибиров А. К. Археологические памятники Чаткала.—ТКАЭЭ. 1959, т. 2, с. 42, рис. 29.

¹⁸ Литвинский Б. А. Орудия труда..., с. 82, 101, 104.

¹⁹ Там же, с. 77.

²⁰ Там же, с. 86—87.

²¹ Там же, с. 77—79.

²² Вызывает некоторое недоумение отсутствие китайских зеркал на Тяньшане, как и вообще отсутствие здесь китайских вещей, хотя население Тяньшаня в древности было связано с Синьзянем. По-видимому, в данном случае сказывается ограниченность наших суждений по археологическим данным.

²³ Литвинский Б. А. Орудия труда..., с. 94—96.

²⁴ Распопова В. И. Металлические изделия раннесредневекового Согда. Л., 1980, с. 119—120, рис. 79.

О. В. Обельченко

НАСЫПИ КУРГАНОВ В ДОЛИНЕ ЗАРАФШАНА (к вопросу о ранней тюркизации Согда)

Насыпи древних курганов, как часть погребального сооружения, могут служить ценным источником по истории культуры, на что обратил внимание более 20 лет назад М. П. Грязнов¹. Следует также отметить, что очень часто под словом «курган» понимают погребение, имеющее внешние признаки на поверхности земли, такие, как камни или каменные глыбы, поставленные над захоронением. Такое употребление термина «курган» неверно, ибо у него имеется точное определение.

Слово «курган» — тюркского происхождения и в русский язык перешло из половецкого языка. В словаре половецкого языка XIV в. Codex Cumanicus слово «курган» обозначает насыпной холм². Поэтому курганным погребением можно считать только то, над которым имеется насыпь независимо от того, из какого материала она возведена и какой она формы или величины и есть ли около нее дополнения в виде оградок, каменных выкладок и т. д.

Немалое значение имеет и материал, из которого возведена насыпь. Широко бытующее мнение, что насыпь кургана возводилась из имеющегося под рукой материала, при более внимательном рассмотрении этого вопроса, выглядит не только как примитивное, но и как антинаучное. Раскопки курганов в долине Зарафшана дали очень интересные материалы по затронутой теме³.

Курганные насыпи в могильниках древнего Согда различаются не только по величине, но и по материалу, из которого они возведены. Курганы могильников Акджар-тепе и Янгикурганча имеют лёссовые насыпи⁴, курганы Агалыксайского могильника второй половины I тысячелетия до н. э. и первых веков нашей эры имеют насыпи, возведенные из лёсса⁵, в то время как в Миранкульском могильнике почти все насыпи каменно-земляные, а насыпь кургана №12 возведена из земли⁶. В Сазаганском могильнике также все насыпи из земли и камня с преобладанием в некоторых камня, как у кургана №1 (рис. 22), или же земли, как у кургана №8⁷. Почти из одних камней насыпи курганов в могильнике Аксай. В низовьях же Зарафшана, в могильниках Бухарской области каменных насыпей нет, несмотря на очень широкий хронологический диапазон бытования курганного погребального обряда.

Следовательно, возведение каменных насыпей в могильниках Придаргомской степи нельзя объяснять тем, что они возникли позднее, чем земляные. Могильники Бухарской области имеют земляные насыпи (рис. 23)⁸, а синхронные им в Придаргомской степи — каменные. Разные насыпи, т. е. возведенные из земли, из камня или из земли с камнем, часто встречаются в одновременных могильниках и в других районах Средней Азии.

При раскопках курганов в местности Кургак, на Памире, было обнаружено два типа курганов — с земляной насыпью и с насыпью из камня, но датировались они одним временем — «скифо-сарматским»⁹. Различного рода насыпи из земли с мелким камнем, из щебенки и земли и просто из земли, но с лежащими сверху в беспорядке крупными камнями отмечены в Кара-Булакском могильнике, а инвентарь в погребениях под насыпями одинаков¹⁰. Смешанные насыпи, т. е. из земли с камнем или из одной земли, были обнаружены среди курганов, раскопанных в могильнике Джиламыш в западной части Чуйской долины¹¹. Раскопанные в районе городища Баба-ата в Южном Казахстане курганы относились к одному времени, но различались по устройству насыпей. Насыпь одного из курганов была возведена из земли и мелкой гальки с каменной выкладкой, другого — из крупных валунов¹².

Курганы с насыпями из лёсса с камнями были и в могильнике на правом берегу р. Или, в зоне строительства Капчагайской ГЭС¹³. Количество подобных примеров можно увеличить¹⁴. Приведенные аналогии — существование в одних и тех же могильниках насыпей из земли или из камня или же смешанных, причем погребения под ними относятся к одному времени — говорят о том, что это явление не случайное. Несомненно, что устройство насыпи из материала определенного вида — один из элементов погребального обряда.

Об этом говорил почти полстолетия назад И. И. Мещанинов. По его словам, насыпка земли в форме кургана тоже определенный культовый обряд, а форма насыпи подобна горе, которая представляет собой разновидность неба, т. е. возведение курганных насыпей есть не что иное, как приобщение умершего к небесам. Одновременно И. И. Мещанинов подчеркивал, что возведение каменных насыпей курганов связано с культом воды¹⁵. С культом воды связан и вишاپ, существо из кавказской мифологии, связанное с грозными тучами и громами, небесный обитатель, который нашел свое воплощение в каменном изваянии, охраняющем водный источник¹⁶. Известен ряд могильников в Средней Азии, в которых курганы имели каменные насыпи. Курганы с каменными насыпями, или же с насыпями, обложенными камнем, или же смешанные известны в могильниках начиная с VIII—VII вв. до н. э.¹⁷ и до эпохи развитого феодализма, т. е. XIII в.¹⁸ и позже.

Особенно много каменных сооружений в районах, лежащих

к северу от Средней Азии. А. Х. Маргулан обследовал огромные насыпи и пирамиды, сложенные из камня в Центральном Казахстане, и произвел раскопки нескольких курганов. Материалы раскопок и проведенные наблюдения позволили А. Х. Маргулану прийти к заключению, «что камень, как основной строительный материал, имел в этом районе большое значение, и традиция примитивных каменных сооружений проходит здесь непрерывной цепью, начиная с эпохи бронзы и кончая поздними кочевниками»¹⁹. Найденные в погребениях камни, осколки руды, по мнению А. Х. Маргулана, могли выражать шаманско-космические представления кочевников. Этим камням они приписывали магическое действие, будто бы вызывающее изменение погоды или приносящее осадки. Этот культ камня соблюдался в средние века насельниками этих мест кипчаками, которые часто воздвигали курганы только из одних камней²⁰. Как полагает Г. А. Федоров-Давыдов, камни в насыпях появились в курганах восточноевропейских степей вместе с половцами²¹.

Култ камня у народов в древности известен и по сведениям письменных источников. Так, Гардизи (XI в.) описывает, как у тюрков появился обычай испрашивать дождь при помощи камня²². О том, как таким же образом вызывали снег и буран, рассказывает Рашид ад-Дин, крупнейший историк XIV в.²³ По сведениям другого источника XVI в., киргизы, которые жили в труднодоступной местности, в случае нападения врагов при помощи камня «яда» «вызывали» такой снег и холод, что враги не могли владеть ни руками, ни ногами и терпели поражение²⁴.

О действии камня «яда» сообщают источники, освещающие события в период борьбы за престол в Мавераннахре после смерти Улугбека. В июне 1451 г. Абу Саид с помощью узбекских отрядов разбил войска Абдуллы и вступил в Самарканд. Источники сообщают, что воины-узбеки при переходе через безводную степь в жаркое время года прибегли к колдовству. Колдуньи при помощи камня «яда» вызвали холод, дождь и снег, чем немало смутили хоросанцев²⁵.

Поверья, связанные с магическими действиями камня, существовали до недавнего времени у казахов и киргизов. Магией погоды занимались заклинатели, так называемые джайчи. Даром джайчи обладают люди, имеющие магический камень «жай-таш». По существовавшему поверью, камень «жай-таш» находили в желудке некоторых овец или коров или же обыкновенный камень превращали в «жай-таш» с помощью молитв и сложных процедур в воде. Камню «жай-таш» приписывалась не только магическая способность влиять на погоду, но и причинять вред людям. Существовало представление, что в случае утери этого камня первого, увидевшего его, постигнет беда, болезнь, смерть²⁶.

Термин «яда» считается заимствованным из авестийского *jatu* («волшебство»), новоперсидского *yadu* («ворожей»), что, по мнению С. Е. Малова, свидетельствует о раннем влиянии

Ирана на древних тюрков²⁷. Самые древние сведения о «ядах» относятся к VII в., но имеются и более поздние известия о шаманстве с помощью этого камня. С помощью камня «безоар» тюрки Восточного Туркестана вызывали дождь. Нухинские татары собирали камни в мешок, читая над каждым камнем молитву, а затем высыпали их в безводное русло реки, чтобы появилась вода²⁸.

Много сведений о чудодейственных способностях камня «яда» имеется в фольклоре якутов, которые называют его «сата». Якуты находили этот камень в желудке или печени коровы, лося, лошади, глухаря. По мнению якутов, если показать этот камень солнцу, то он теряет свою волшебную силу. Свойством этого камня широко пользовались весной охотники для того, чтобы заморозить подтаивающий сверху снег. По такому снегу легко гоняться за лосем, который своей тяжестью продавливает такой снег, режет себе об острые края ноги и скоро выбивается из сил. Сообщение о вызывании дождя при помощи камня приводилось в конце прошлого столетия местной печатью. По одному из таких сообщений, китайские власти в Кашгаре забрили палками одного муллу (ядачи), который будто бы испросил у бога дождь, ливший с перерывами почти неделю²⁹.

С. Е. Малов опубликовал тексты двух рисале из Восточного Туркестана, которые подробно описывают все действия, необходимые для того, чтобы вызвать с помощью камня дождь. Там же указываются условия, при которых действие камня будет плодотворным, а также даются советы по усилению действия камня, если он потерял свою силу³⁰.

Камень также широко использовался не только для возведения курганных насыпей, но и для сооружения жертвенных мест. Так, в Акмолинской области под насыпью раскопанного кургана найдено сооружение квадратной формы, сложенное из крупных камней. В нем было 12 лошадиных и 14 бараньих черепов. Это жертвенное место, где поедали лошадей и баранов, а головы закапывали. Около кургана находились четыре кучи камней, под которыми при раскопках ничего не обнаружили³¹.

Приведенные сведения о культе камня у древних народов Средней Азии, который существовал до недавнего времени, уходят своими корнями в далекое прошлое, и, видимо, этот культ существовал у многих народов в глубокой древности. Культom камня объясняется и возведение разного рода сооружений, которые известны в археологии как дольмены, мегалиты и т. д. У древних арабов, до принятия ими ислама, объектом поклонения служили камни, наподобие менгиров. Этот культ бетилов, г. е. ступня поставленных камней, был основной чертой религии языческих арабов³². Культ бетилов известен был в древнем Риме и, очевидно, имел широкое распространение в других странах античного мира³³.

Пережитком этого культа в исламе является «черный камень», находящийся в Каабе, главной святыне мусульман³⁴.

И вполне вероятно, что каменные насыпи курганов в могильниках Миранкуль, Сазаган и Аксай порождены верованиями, связанными с культом камня, так же как и обкладка насыпей, и разного рода выкладки в курганах Берккаринского могильника³⁵. Однако В. А. Лавров, рассматривая насыпи Берккаринского могильника, высказал мысль, что насыпи с обкладками имитируют структуру плана города и по своим размерам в известной степени соответствуют величине рядового города-крепости того времени³⁶. По мнению Е. И. Агеевой, с которым нельзя не согласиться, это предположение основано на чисто формалистических доводах и «совершенно не подтверждается какими-либо археологическими данными»³⁷.

Реминисценцией культа камня является обычай обкладывать могильные холмики камнями на современных туркменских кладбищах³⁸. Культ камня в разных видах, а главным образом в виде почитания отдельных каменных глыб, можно было обнаружить совсем недавно как на крайнем севере, в северо-западных районах Якутии³⁹, так и в самых восточных штатах Индии⁴⁰.

Заканчивая на этом обзор устройства курганных насыпей, следует заметить, что у древних насельников долины Зарафшана, так же как и у народов Средней Азии, имел место культ камня, и Согд входил в район распространения этого культа. Но необходимо также отметить, что культ камня в Согде пока отмечен только в поздних по времени могильниках на рубеже смены погребальных обрядов — перехода от предания тела земле к погребению костей по зороастрийскому погребальному ритуалу. Наиболее ярко этот культ проявился в могильниках Самаркандской области и значительно слабее — в могильниках Западного Согда, т. е. в Бухарской области. И в настоящее время культ камня наблюдается у жителей близлежащего к могильникам с каменными насыпями района. При возведении могильного холма на мазаре Раванак в Самаркандской области в насыпь кладется 1001 галька, которая собирается в реке. Эти сведения были сообщены этнографом О. Муродовым. Несомненно, это пережиток обычая возводить каменные насыпи, которые как бы по форме напоминали небесный свод и находящиеся на нем светила. Следует также особо отметить, что появление каменных насыпей в могильниках Согда в первых веках нашей эры совпадает с процессом тюркизации населения, отражением которого служат проявления культа камня.

В раннесредневековом Согде было очень сильно влияние тюркского каганата, а в Самарканде даже правила тюркско-согдийская династия ихшидов. Эта активность тюрков в политической жизни Согда, несомненно, была следствием их глубокого проникновения в местную этнокультурную среду и привнесения в нее элементов своей культуры. Одной из характерных черт проявления культа камня у тюркских народов является связь его с магией погоды, с небесной водой в виде дождя или снега.

Как можно судить по сведениям письменных источников и этнографическим данным, вера в способность камня вызывать осадки существовала у тюрков и сохранилась как пережиток до сих пор. Поэтому, видимо, правомочным будет считать появление каменных насыпей в курганных могильниках Согда указанием на влияние культуры тюрков на согдийскую культуру в III—V вв. н. э.

Примечания

- ¹ Грязнов М. П. Курганы как архитектурный памятник.— Тезисы докладов на заседаниях, посвященных итогам полевых исследований в 1960 г. М., 1961, с. 22—23.
- ² Бартольд В. В. К вопросу о погребальных обрядах турков и монголов.— Соч. Т. IV, М., 1966, с. 379—380.
- ³ Обельченко О. В. Курганы древнего Согда. Таш., 1981, с. 5 и сл.
- ⁴ Он же. Могильник Акджар-тепе.— ИМКУ. 1962. Вып. 3, с. 57.
- ⁵ Он же. Агальсайские курганы.— Там же. 1972. Вып. 9, с. 56.
- ⁶ Он же. Миранкульские курганы.— Там же. 1969. Вып. 8, с. 81.
- ⁷ Он же. Сазаганские курганы.— Там же. 1966. Вып. 7, с. 66.
- ⁸ Он же. Лявандакский могильник.— Там же. 1961. Вып. 2, с. 98.
- ⁹ Бернштам А. Н. Историко-археологические очерки Центрального Тянь-Шаня и Памиро-Алая.— МИА. М.—Л., 1952, № 26, с. 190.
- ¹⁰ Баруздин Ю. Д. Кара-Булакский могильник (раскопки 1954 г.).— ТИИ АН КиргССР. Вып. III. Фрунзе, 1957, с. 17—20.
- ¹¹ Аветиков А. К. Археологические памятники кочевых племен в западной части Чуйской долины.— Древняя и раннесредневековая культура Киргизстана. Фрунзе, 1967, с. 31.
- ¹² Агеева Е. И., Пацевич Г. И. Отчет о работах Южно-Казахстанской археологической экспедиции 1953 г.— ТИИАЭАН КазССР. Т. I. Археология. А.-А., 1956, с. 47—48.
- ¹³ Кушаев Г. А. Два типа курганных погребений правобережья р. Или.— Там же, с. 208—215.
- ¹⁴ Семенов Л. Ф. Материалы к характеристике памятников материальной культуры Акмолинского округа.— ВЦМК. 1930, № 1, с. 80—83.
- ¹⁵ Мещанинов И. И. Кромлехи.— ИГАИМК. Т. 6. Вып. 3. Л., 1930, с. 18—22.
- ¹⁶ Смирнов Я. И. Вишапы.— ИГАИМК. Т. 1. Л., 1931, с. 66.
- ¹⁷ Бернштам А. Н. Основные этапы истории культуры Семиречья и Тянь-Шаня.— СА. Вып. 11, 1949, с. 343.
- ¹⁸ Зяблин Л. П. Средневековые курганы на Иссык-куле.— ТКАЭЭ. Т. 2. М., 1959, с. 193.
- ¹⁹ Маргулан А. Х. Третий сезон археологических работ в Центральном Казахстане.— ИАН КазССР. Вып. 3, серия археол., 1951, № 108, с. 33.
- ²⁰ Там же, с. 32, 36.
- ²¹ Федоров-Давыдов Г. А. Кочевники Восточной Европы под властью золотоордынских ханов.— Археологические памятники. М., 1966, с. 122—123.
- ²² Бартольд В. В. Извлечение из сочинения Гардизи Зайн-ал-Ахбар.— Соч. Т. VIII, М., 1973, с. 41.
- ²³ Рашид ад-Дин. Сборник летописей. Т. I. Кн. 2. М.—Л., 1952, с. 121.
- ²⁴ Бартольд В. В. Киргизы, исторический очерк.— Соч. Т. II. Ч. I. М., 1963, с. 517.
- ²⁵ Он же. Улугбек и его время.— Там же. Ч. 2, 1964, с. 165.
- ²⁶ Баялиева Т. Пережитки магических представлений и их изживание у киргизов.— Древняя и раннесредневековая культура Киргизстана. Фрунзе, 1967, с. 120—121.
- ²⁷ Малов С. Е. Шаманский камень «яда» у тюрков Западного Китая.— СЭ. 1947, № 1, с. 154.

- ²⁸ Там же, с. 152.
- ²⁹ Там же, с. 153.
- ³⁰ Там же, с. 154.
- ³¹ Акишев К. А., Агеева Е. И., Пацевич Г. И., Маргулан А. Х. Основные итоги археологических работ на территории Казахстана в 1955 году.— ИАН КазССР. Вып. 3, 1956, с. 96—97.
- ³² Массэ А. Ислам. М., 1963, с. 19—20.
- ³³ Кагаров Е. Г. Культ фетишей, растений и животных в Древней Греции. СПб., 1913, с. 11 и сл.
- ³⁴ Массэ А. Там же, с. 19—20.
- ³⁵ Бабанская Г. Г. Беркаринский могильник.— ТИИ АЭ АН КазССР. Т. I. Археология, 1956, с. 190.
- ³⁶ Лавров В. А. Градостроительная культура Средней Азии. М., 1950, с. 25.
- ³⁷ Агеева Е. А., Пацевич Г. И. Из истории оседлых поселений и городов Южного Казахстана.— ТИИ АЭ АН КазССР. Т. 5. Археология, 1958, с. 71.
- ³⁸ Поляков С. П. Современные погребальные сооружения туркмен Западной Туркмении.— ВМУ. Серия 9. История 1, 1967, с. 85.
- ³⁹ Гураич И. С. Культ священных камней в тундровой зоне Евразии.— Проблемы антропологии и исторической этнографии Азии. М., 1967, с. 230.
- ⁴⁰ Маретина С. А. О культе камней у нага.— Религия и мифология народов Восточной и Южной Азии. М., 1970, с. 175.

КУЛЬТУРНЫЕ ВЗАИМОСВЯЗИ НАРОДОВ СРЕДНЕЙ АЗИИ В СРЕДНЕВЕКОВЬЕ

Г. Л. Семенов

ГОРОД И ЗАМОК В РАННЕСРЕДНЕВЕКОВОМ СОГДЕ

Согд в V—VIII вв., как и в предшествующее время, не был единым государством. На его территории, в бассейнах рек Зерафшана и Кашкадарьи, выделяются Самаркандский Согд, Бухарский Согд, Южный Согд. В свою очередь, каждая из этих областей распадалась на ряд княжеств, с городом во главе каждого из них. Кроме главного города области и городов — столиц княжеств имелись крепости, селения при укрепленных замках и отдельно стоящие замки знати.

Такая пестрая политическая картина наложила свой отпечаток и на систему оборонительных сооружений Согда. Бухарский и Самаркандский оазисы окружали «длинные стены», соединявшие ряд пограничных крепостей. Города имели свою, часто многолинейную, систему укреплений, состоящую из собственно городских стен, иногда членящих город на несколько частей (Афрасиаб, Пенджикент, Пайкент), и цитадели, включенной в общую систему обороны города. Поселения-крепости также часто имели цитадель. Отдельный дом-замок также был крепостью.

Иерархия укреплений Согда в раннем средневековье — результат их развития на протяжении предшествующего тысячелетия. Первые известные в настоящее время городские укрепления относятся к VI в. до н. э. (Афрасиаб)¹, укрепленные замки — к III—II вв. до н. э.² Время постройки «длинных стен» определить довольно сложно, но к VI в. н. э. эта система уже оформилась³. На протяжении рассматриваемого периода характер всех звеньев оборонительной системы Согда не оставался неизменным. Под воздействием ряда факторов, главными среди которых являлись приемы и методы форсирования укреплений противником, экономический потенциал местного населения, местные традиции фортификации и строительные приемы, оборонительные сооружения постоянно видоизменялись. На протяжении V—VIII вв. в Согде система укреплений эволюционировала от укреплений с несколькими ярусами обороны и многочисленными бойницами до монолитных стен, обстрел с которых велся только сверху между зубцов.

В настоящей работе будет рассмотрено соотношение в характере изменений двух основных элементов в системе укреплений Согда: отдельного замка и городской фортификации.

К началу V в. ведущим типом укрепленного дома в Самаркандском Согде становится квадратный замок со сторонами около 18 м. Примером такого дома является раскопанный А. И. Исаковым Фильмандар⁴ (рис. 24, 1). Его углы усилены квадратными башнями со сторонами 7,5 и 8,5 м. Замок был двухэтажный: в одной из башен сохранился пандус, ведущий на второй этаж. И башни, и куртины пронизаны многочисленными щелевидными бойницами, в стенах сохранившегося первого этажа они расположены в два ряда в шахматном порядке. В башнях бойницы образуют «веер», в куртинах они устроены перпендикулярно стене, часть бойниц ложная. Аналогичную планировку имеет и центральное ядро усадьбы под Самаркандом⁵, Актепе около Пенджикента⁶ и ряд других памятников (см. рис. 24, 2). В зависимости от рельефа местности такой замок мог находиться на равнине, тогда его оборонительный потенциал мог быть увеличен за счет создания искусственного стилобата (Актепе, усадьба под Самаркандом), либо в горах, где сам рельеф заменял искусственную платформу (Фильмандар).

Городская фортификация этого времени демонстрирует тот же тип укреплений. Первая городская стена древнего Пенджикента, открытая на двух участках в шахристане⁷ и на севере внешней линии обороны цитадели, представляет собой как бы развернутый в одну линию фасад замка (см. рис. 24, 5). Такая близость архитектурного решения позволяет реконструировать часть стены второго этажа замка по аналогии со стеной города. На втором этаже замка также должны были быть бойницы. Сохранившиеся в Пенджикенте бойницы третьего ряда расположены симметрично бойницам первого ряда на первом этаже. Расстояние между башнями в замке и на городской стене одинаковые. Но если в замке расстояние между угловыми башнями зависело прежде всего от размеров жилища, то куртины городской стены длиной менее пяти метров — это результат переноса размера куртины замка на городскую фортификацию.

Отмеченная близость архитектурного решения стен города и замка имеет несколько причин разного характера. Первой среди них, пожалуй, следует считать частичное отождествление в сознании человека города и замка. Вероятно, оно может быть сформулировано следующим образом: город подобен большому замку, а замок — маленькому городу⁸. Вторая причина, вернее, группа причин связана с единством строительных приемов и традиций, что вызывало к жизни сходные архитектурные решения. Для превращения замка в город имеются, собственно, два пути: пропорциональное увеличение всех размеров замка и многократное повторение уже заданного размера (мультипликация).

Этот прием известен как для замков (Холикназар, III период)¹⁶, так и для города (внешняя линия обороны цитадели Пенджикента). О том, что находилось наверху этой платформы, в большинстве случаев приходится только догадываться, но для периода конца VII в. мы располагаем уже более определенными данными о новом типе укреплений, сменившем постройки V и VI вв.

Достаточно типичным для конца VII — начала VIII в. представляется раскопанный А. И. Исаковым замок Куджрах в долине Магиандарьи (рис. 25, 1). Замок стоит на естественной платформе, укрепленной по краям пахсовой стеной на каменном фундаменте. Высота платформы не менее 20 м; для подъема в склоне холма вырублены ступени. В плане замок представляет квадрат со стороной 14 м и состоит по первому этажу из трех параллельных помещений, вестибюля, расположенного перпендикулярно им, и пандуса для подъема на второй этаж¹⁷. Полным аналогом плану Куджрах является план первого этажа жилого дома XXVIII объекта Пенджикента (см. рис. 25, 2). Совпадают как общие габариты зданий, так и внутренняя планировка. Разница заключается только в том, что дом в Пенджикенте включен в общую жилую застройку квартала с севера и с юга, имея общие стены с соседними домами, а с востока примыкая к городской стене. Аналогичную планировку имеют и некоторые пригородные усадьбы около Пенджикента¹⁸ (см. рис. 25, 3).

Таким образом, замок Куджрах представляет собой типичный для города дом среднего достатка (без парадного зала, росписей, сравнительно небольшой площади), но поднятый на платформу и, возможно, имеющий более толстые фасадные стены. Внешний облик такого дома-замка можно представить по росписям Пенджикента этого времени (объекты VI, 1; XXII, 1).

В VII в. в системе обороны цитадели Пенджикента появляется новый элемент — жилая башня-донжон. Для ее постройки заботовывається ряд помещений в юго-восточном углу внутреннего укрепления и на образовавшейся платформе сооружается здание размерами 18×18 м, состоящее из шести помещений и пандуса, сгруппированных вокруг центрального коридора¹⁹ (см. рис. 25, 4). Подобная планировка не находит точных соответствий в жилой застройке Пенджикента, но, несомненно, родственна описанному типу зданий. В новом варианте добавляется еще одно помещение, расположенное параллельно вестибюльному. Характер помещений первого этажа донжона указывает на их хозяйственное назначение. Таким образом, донжон Пенджикента по планировке также представляет собой двухэтажный жилой дом, но поднятый на высокий (до 5 м) стилобат.

Подобная планировка, получившая в литературе название «коридорно-гребенчатая», отмечена на ряде памятников Согда и прилегающих областей. Такие здания считали казармами, жилищами большой патриархальной семьи и т. п.²⁰. Установленное

единство зданий этого типа и жилых домов в городе позволяет отрицать особое назначение такого плана. Для городской же застройки нет принципиального противопоставления домов с «коридорно-гребенчатой» планировкой первого этажа и домов с залами. Разница состоит только в том, как распределялись эти помещения по этажам. Для истории замковой архитектуры наиболее важным представляется тот факт, что здания такой планировки сменяют замки V—VI вв. Так, на Ак-тепе около Пенджикента замок «коридорно-гребенчатой» планировки находится на платформе, скрывающей замок с прямоугольными башнями и бойницами²¹.

В свете высказанных соображений можно достаточно уверенно проследить характер изменений в замках с V до начала VIII в. Рассмотрим, что представляют собой новые замки в более значительных укреплениях. В конце VII в. толщина стен Талибарзу резко увеличивается и достигает 12 м²². В это же время происходит последняя большая перестройка городских стен Пенджикента²³. Если новые замки строили на высокой платформе, то городским стенам стремились придать максимальную толщину: к внешней восточной стене пристраивают кладку толщиной 4 м, в результате основание стены достигло 9—10 м; на южной стене закладывают верганг на высоту до 4,2 м. По всей вероятности, утолщение стен и постройка платформ под зданиями замков были осуществлены для предотвращения подкопов и для борьбы с таранами, а усиление верхних конструкций стен — для защиты от камнеметной артиллерии.

Внешний облик городской стены и стен замка, как и в предшествующее время, имеет много общего. Об этом говорят изображения крепости или городской цитадели с донжоном в живописи Пенджикента (объект VI, 13) и на знаменитом Аниковском блюде.

Графически результаты настоящего исследования представлены на рисунках. Рис. 24 иллюстрирует «принцип мультипликации» для замков V—VI вв. и для городской стены. Следует отметить, что на нем представлены реконструкции укреплений, в той или иной степени разрушенные уже к моменту раскопок. Если реконструкция плана Фильмандара (рис. 24, 1) не вызывает сомнений, то ряд элементов реконструкции других дискуссионен. Так, возможность интерпретации ядра усадьбы под Самаркандом (см. рис. 24, 2) как раннего замка, впоследствии обстроенного со всех сторон (см. рис. 24, 3), уже высказанная в литературе²⁴, вызвала возражения С. К. Кабанова. Доводы «против» сводятся к следующему: проще заново построить здание, чем обстраивать его снаружи; бойницы, расположенные в нижних частях помещений и с наклоном внутрь, не могли служить таковыми²⁵. Вероятно, следует еще раз обратиться к этому вопросу, тем более что тщательные раскопки и подробная фиксация памятника Г. В. Шишкиной позволяют это сделать.

Что касается тезиса о «нецелесообразности» обстраивать зда-

ние снаружи, то в настоящей статье уже приведен достаточный материал, позволяющий утверждать обратное. В действительности же основание стен центрального ядра усадьбы находится на один метр ниже общего для здания пола II периода, который перекрывает нижнюю часть бойниц в стенах раннего замка²⁶. Расположение нижнего ряда бойниц в основании стены — характерный прием, известный как в Фильмандаре, так и в Пенджикенте. Утверждение С. К. Кабанова, что большая часть «продухов» обращена внутрь, не соответствует действительности. В отчете Г. В. Шишкиной (с. 196) сказано, что в квадратных комнатах (башнях.— Г. С.) бойницы имеют наклон в сторону коридора, т. е. наружу, так как внутренние стены обходного коридора для I периода являются фасадными стенами замка.

Что касается бойниц, выходящих с уклоном в сторону помещений 6 и 2, то их наличие объясняется тем, что в первом периоде на месте этих помещений было межбашенное пространство, куда и должны были открываться бойницы. Многочисленные бойницы, расположенные в два яруса в шахматном порядке, показанные на реконструкции усадьбы II периода (см. рис. 24, 3), изображены по аналогии с сохранившимися бойницами в помещениях 19 и 12. Усадьба под Самаркандом имела и еще один, III период обживания с расширением здания за счет пристройки к стенам II периода снаружи ряда помещений. Этот период на реконструкции не показан, о его наличии можно судить по помещению 19, встроенному в межбашенное пространство II периода.

Предлагаемая реконструкция замка Аул-тепе (см. рис. 24, 4) основана как на аналогии ее плана с усадьбой под Самаркандом, так и на особенностях планировки внешнего обвода. Регулярность чередования больших и малых помещений по периметру стен позволяет рассматривать их как внутрибашенные помещения и помещения внутри куртин. Реконструкция фасада замка в виде прямой линии (С. К. Кабанов) приводит к неоправданному увеличению толщины фасадных стен малых помещений до 5—7 м²⁷. Представляется также недостаточно обоснованным утверждение С. К. Кабанова об отсутствии ряда помещений южного несохранившегося обвода, реконструируемого В. А. Нильсеном²⁸. И напротив, округлые башни на углах — это результат реконструкции, на которой не настаивает и сам автор раскопок²⁹.

На рис. 25 видна близость планировки замка пригородной усадьбы и жилого дома в городе для конца VII — начала VIII в.

Подводя итоги рассмотренному материалу, можно сказать следующее: в V—VIII вв. существует тесная взаимосвязь военной архитектуры города и отдельного замка³⁰. При постройке городской стены в V в. и при расширении замков был «мультиплицирован» четырехбашенный замок начала V в. В конце VII в. при постройке «новых» замков был использован план городского дома. Увеличение толщины основания стен, приведшее к исчез-

новению бойниц и к обороне только с верхнего яруса и с башен, — процесс, характерный как для замковой, так и для городской фортификации. Он связан с постоянным возрастанием масштаба военных действий в Согде V—VIII вв. В начале VI в. эфталты захватывают согдийские города, в 60-х годах VI в. их сменяют тюрки, и, наконец, в конце VII — начале VIII в. Арабский халифат предпринимает планомерное завоевание Согда. Крупные военные операции, связанные с применением осадной техники, явились решающим фактором, воздействующим на характер изменения согдийской фортификации³¹.

Примечания

¹ Шишкина Г. В. Самарканд во второй половине первого тысячелетия до н. э.— Античная культура Средней Азии и Казахстана, Таш., 1979, с. 12—13; Турбеков М. Основные этапы развития внешней оборонительной линии древнего Самарканда по данным раскопа 27 на западном фасе Афрасиаба.— Там же, с. 70. Впоследствии М. Турбеков удреивает предложенную дату до VIII—VII вв. до н. э.; Турбеков М. Оборонительные сооружения древних поселений и городов Согда.— Автореф. канд. дис. М., 1981, с. 14.

² Исаков А. И. Работы Косаторошского отряда в 1975 г.— АРТ. Вып. 15 (1975). Душ., 1980, с. 255—256.

³ Мухамедов Х. Из истории древних оборонительных стен вокруг оазисов Узбекистана. «Стена Канширак» древнебухарского оазиса.— Автореф. канд. дис., 1961, с. 22, 23, 26; Турбеков М. Оборонительные сооружения..., с. 12—13.

⁴ О возможности постройки северной стены Девори-Кьемат и Кундалаян вокруг Самарканда еще в античную эпоху см.: Массон М. Е. Могилы с одиночными погребениями в сидячем положении в стене Девори-Кьемат в Самарканде.— ИТОРГО. 1924, т. 17, с. 161—163; Бурякова Э. Ю. Археологические раскопки и наблюдения в рабаде Самарканда IX—X вв.— ИМКУ. 1977, вып. 13, с. 125—126.

⁵ Исаков А. И. Разведки и раскопки Косаторошского отряда в 1974 г.— АРТ. Вып. 14. 1974. Душ., 1979, с. 300—305; он же. Фильмандарский замок.— УСА. 1979, т. 4, с. 50—51.

⁶ Шишкина Г. В. Раннесредневековая сельская усадьба под Самаркандом.— ИМКУ. Вып. 2, 1961, с. 192, 212. О центральном ядре см.: Маршак Б. И. Городская стена V—VII вв. в Пенджикенте.— Новейшие открытия советских археологов. Ч. 2. Киев, 1985, с. 115—117.

⁷ Исаков А. И. Раскопки городища Ак-тепе близ Пенджикента.— АО — 76. М., 1977, с. 565.

⁸ Беленицкий А. М., Маршак Б. И., Распопова В. И. Раскопки древнего Пенджикента в 1974 г.— АРТ. Вып. 14 (1974). Душ., 1979, с. 258—265; он же. Раскопки древнего Пенджикента в 1975 г.— АРТ. Вып. 15 (1975). Душ., 1980, с. 220—221.

⁹ Упомянутое в сознании согдийцев городской общины, называемой «шаф», и отдельных патронимических групп с тем же названием предполагается и на основании сопоставления росписей городских храмов и отдельных домов в Пенджикенте (Беленицкий А. М., Маршак Б. И., Распопова В. И. Согдийский город в начале средних веков (итги и методы исследований древнего Пенджикента).— СА. 1981, № 2, с. 107).

¹⁰ В урартской крепости Бастам, например, единую трактовку имеют как стены «северного здания», так и стены крепости. См. Kleiss W. Ausgrabungen in der Festung Bastam 1970.— Archeologische Mitteilungen aus Iran. NF. 1972. Bd 5, В., с. 37—39.

¹¹ Григорьев Г. В. Городище Тали-Барзу.— ТОВЭ. Т. 2. Л., 1940, с. 92. ¹² Болдырев А. В., Боровский Я. М. Техника военного дела.— Эллинистическая техника. М.—Л., 1948, с. 311.

¹² Кабанов С. К. Культура сельских поселений Южного Согда III—VI вв. Таш., 1981, с. 38—57.

¹³ Маршак Б. И. Отчет о работах на объекте XII за 1955—1961 гг.—МИА. 1964, № 124, с. 191.

¹⁴ Белецкий А. М., Маршак Б. И., Распопова В. И. Раскопки древнего Пенджикента в 1974 г., с. 258.

¹⁵ Исаков А. И. Цитадель древнего Пенджикента, Душ., 1977; Семенов Г. Л., Шкода В. Г. [Рец. на:] Исаков А. И. Цитадель древнего Пенджикента.—СА. 1980, № 2, с. 266.

¹⁶ Исаков А. И. Работы Косаторошского отряда в 1975 г., с. 256—257.

¹⁷ Там же, с. 247—250.

¹⁸ Большаков О. Г., Негматов Н. Н. Раскопки в пригороде древнего Пенджикента.—МИА. 1958, № 66, с. 178—187.

¹⁹ Ставский Б. Я. Раскопки жилой башни в кухендизе пенджикентского владетеля.—МИА. 1950, № 15, с. 94—100.

²⁰ Сводку см.: Якубов Ю. Паргар в VII—VIII вв. н. э. Душ., 1979, с. 121—125.

²¹ Исаков А. И. Раскопки городища..., с. 565.

²² Григорьев Г. В. Городище Тали-Барзу, с. 96.

²³ Семенов Г. Л. Оборонительные стены Пенджикента в V—VIII вв.—Раннесредневековая культура Средней Азии и Казахстана, Душ., 1977, с. 58.

²⁴ Белецкий А. М., Маршак Б. И., Распопова В. И. Раскопки древнего Пенджикента в 1974 г., с. 263—265.

²⁵ Кабанов С. К. Культура сельских поселений..., с. 126—127.

²⁶ Шишкина Г. В. Раннесредневековая сельская усадьба, с. 196, рис. 7.

²⁷ Кабанов С. К. Культура сельских поселений..., с. 40, рис. 23.

²⁸ Нильсен В. А. Архитектура Средней Азии V—VIII вв. Таш., 1966, с. 137—139; Кабанов С. К. Культура сельских поселений..., с. 55—56.

²⁹ Кабанов С. К. Культура сельских поселений..., с. 40.

³⁰ О сходстве и различии города и села в Согде см.: Распопова В. И. К вопросу о специфике города и сельских поселений раннесредневекового Согда.—УСА. 1979, Т. 4, с. 22—26.

³¹ Семенов Г. Л. Городские стены Пенджикента и история Согда V—VII вв.—СА. 1982, № 4.

Л. В. Гуревич

К ИНТЕРПРЕТАЦИИ ПЕНДЖИКЕНТСКИХ «КАПЕЛЛ»

Уже в первые годы раскопок древнего Пенджикента среди множества помещений жилых зданий обратил на себя внимание устойчивый тип прямоугольной комнаты, имеющий подиум-очаг перед сводчатой нишей в порталном обрамлении в середине длинной стены со второй обугленной нишей без украшений рядом с нею, входной тамбур в ближайшем от них углу помещения, суфу вдоль трех остальных стен с выступом против очага. Стены, подиум, ниши и портал поверх штукатурки чаще всего окрашены в черный или темно-серый цвет. Пол обычно приподнят над уровнем пола этажа (рис. 26, 13).

Впервые этот тип помещения был выделен, описан и представлен в чертежах В. Л. Ворониной на материалах помещений 13, 88, 92 объекта III и помещения 18 объекта IX¹. В. Л. Воронина предположила, что эти помещения служили домашними святилищами, молельнями, или «капеллами», что в домах с залами они были планировочно связаны с этими залами, а в скромных жилищах их заменяли алтари. Было обращено внимание на произвольную ориентацию стены с алтарем². В этих же публикациях предложены два близких варианта реконструкции «капеллы» (название, принятое в дальнейшем большинством авторов) — оба с люком в плоском балочном перекрытии, над местом возжигания пламени. В последующие годы раскопки в Пенджикенте дали еще несколько примеров «капелл». Выделяя их по набору перечисленных вначале признаков, в зависимости от сохранности, к этому типу можно отнести еще несколько помещений.

Е. В. Зеймаль предположил, что очаг в почти квадратном помещении 1 объекта XIV имел во II строительном периоде, относимом к VIII в., культовое назначение³. В этом случае возможен полный набор признаков «капеллы». В. Л. Воронина отвергла это предположение⁴. Вопрос остается нерешенным, но дополнительным аргументом в пользу «капеллы» можно считать наличие углублений в центре южной стены (с очагом), которые, возможно, являются отпечатками деревянной арматуры арочного портала ниши⁵.

В свете материалов объекта XIV встает вопрос об интерпретации помещения 7 объекта V — квадратного, с четырехсторонней суфой, тамбуром и двумя нишами с остатками рельефного бордюра и красной росписи⁶.

На объекте XV в конце длинного сводчатого помещения открыто «небольшое домашнее святилище», имеющее «вполне определенное устройство с устойчивой планировкой». В завале найдены два лепных изображения птиц-людей, бывших частью декора ниши, читаемой по основанию с остатками колонок⁷, и, по мнению А. М. Беленицкого, представляющих чету супругов, именовавшихся в буддийской литературе Кинара и Кинари⁸.

Северо-восточное прямоугольное помещение южного дома объекта VII размерами около 8,3×6,4 м, разделенное при перестройке на два сводчатых — 7 и 8, сохраняет остатки четырехсторонней (?) суфы с выступом⁹. Не исключено, что дочистка помещения в ранних габаритах могла бы выявить все признаки «капеллы».

На объекте XVI во втором этаже жилого дома открыто помещение «А» — «домашнее святилище» с остатками арочки, колонок, обгоревшей живописи и обуглившегося дерева¹⁰. В другом домовладении этого объекта, крупнейшем на городище, в первом этаже открыты две одновременные разновеликие «капеллы» (помещения 10, 34) с настенными росписями, объединенные тупиковым коридором с третьим боковым, сильно закопченным помещением¹¹. На росписях стен помещения 10 изображены сидящие пирующие (над суфой) и двое стоящих мужчин (около алтаря)¹².

На объекте XXI открыто помещение 4 — «домашняя капелла» с низкими гнездами от балок в стенах и росписью напротив очага, изображающей почтенную супружескую чету под балдахином в окружении воинов и танцовщиц. Предполагают, что это семейное святилище с изображением предков¹³. Композиция расположенного рядом небольшого помещения 3¹⁴ дает возможность и его считать «капеллой». Опубликованный материал не позволяет судить, функционировали ли помещения 3 и 4 одновременно или поочередно.

На втором этаже большого жилого дома объекта XXIII открыто помещение 7 — «домашняя капелла» с приставной нишей-алтарем, в 40-х годах VIII в. превращенным в кухонный очаг. Вблизи ниши сохранились следы живописи¹⁵.

Помещение 53 в другом большом, относимом к VIII в. доме того же объекта — «капелла» с полным набором перечисленных в начале статьи признаков¹⁶.

На объекте XXIV на втором этаже сравнительно скромного жилища открыто помещение 15 — «домашнее святилище», функционировавшее в 40-х годах VIII в. Стены до высоты человеческого роста покрыты сюжетной живописью, включающей напротив алтаря изображение четы божеств, а выше стены окрашены в черный цвет, с частичной красной и желтой раскраской¹⁷.

На объекте XXV в южном жилом доме — помещение 2, почти квадратное, имеет двустороннюю суфу; от обрамления очага остались лишь следы двух простых деревянных брусев¹⁸.

Помещение 13 в другом жилище того же объекта, богатом, с парадным залом, сначала было также расписано, но изображения не сохранились. Остались следы очажных ниш, трехсторонняя суфа, стенка, экранизирующая вход. В 30-х годах VIII в. помещение переделано в жилое. Поскольку пока не ясно, в какое время возник сохранившийся второй выход из помещения, отнесение его к «капеллам» проблематично. Сохранившиеся на стене чертежи, возможно, следы работ по возведению сложного деревянного перекрытия¹⁹.

Вероятно, остатки «капеллы» сохранились в восточной части дворца цитадели Пенджикента, где в комплексе трех парадных залов открыты три стены и суфа с выступом четвертого зала, частично срезанного оползнем. Сохранившаяся полностью стена примерно равна стороне других квадратных залов дворца. Автор этих строк предположил, что четвертый зал тоже квадратный, и составил реконструкцию перекрытия на четырех опорах как единственно возможный вариант, считая, что следы баз колонн скрыты неразобранными стенами впоследствии встроены здесь сводчатых помещений 12, 16, 17²⁰. Сейчас стало очевидно, что помещение типа «капеллы» реконструируется здесь с основаниями не меньших размеров, а сохранность пола и сравнение вариантов реконструируемых схем дворца говорят в пользу «капеллы».

Среди 13 уверенно идентифицируемых и 7 предполагаемых «капелл» Пенджикента, выделенных по устойчивому набору признаков, встречаются квадратные и вытянутые, перекрытые деревянными конструкциями и сырцовыми сводами, с двух-, трех- и четырехсторонней суфой, украшенные лепными изображениями, с сюжетной живописью, с малярной раскраской, просто с черными стенами. В некоторых — на главной смысловой оси помещения — у очага и напротив него (объект XV, объект XXI, помещение 4, объект XXIV, помещение 13) сохранились остатки изображений супружеской четы, птиц-людей, людей и божеств соответственно.

«Капеллы» открыты в больших и малых домах, на I и II этажах, в домах с парадными залами и кулуарами и без таковых. По крайней мере, в одном случае две «капеллы» одновременно функционировали в одном доме (северное домовладение объекта XVI). «Капеллы» открыты в разных частях городища, в домах, построенных в разное время, но период их существования оказывается довольно узким — выше упоминались этапы от начала до 40-х годов VIII в. В. И. Распопова на основе проведенного ею стратиграфического анализа всех жилых домов Пенджикента пришла к заключению, что все очаги-алтари Пенджикента датируются первой половиной VIII в.²¹

Все авторы, описывающие «капеллы», прямо или косвенно выражают согласие с В. Л. Ворониной в том, что над очагом в перекрытии «капеллы» был прорезан люк. Согласие, по-видимому, основано на представлении, что открытый огонь не могли

держат в замкнутом помещении с деревянным перекрытием. Остатки керамических обрамлений световых люков не одинажды были обнаружены в Пенджикенте, но не в «капеллах». Деревянные обрамления люков, подобные памирским, могли сгореть, но люков не могло быть в закопченных пятах сводов помещения 18 объекта IX и «капеллы» объекта XV. Над их сводами мог быть верхний этаж. Он мог иметь место и над помещением 13 объекта III с остатками деревянных конструкций, к которому примыкают стены пандусной клетки 14 того же жилого дома²². Если над «капеллой» не было этажа, то куда же вел пандус? На крышу он, по-видимому, не вел, так как во всех случаях, когда пандусы хорошо сохранились, они доводили только до пола верхнего этажа (выше вела отдельная лестница). Если был верхний этаж, то не было люка в помещении 13, и остается предположить, что пламя горело под деревянным перекрытием в замкнутом помещении.

Когда в помещении обнаруживают обгорелые деревянные брусья, пишут, что над ними было «плоское деревянное» перекрытие, или «деревянное балочное» перекрытие, или что «найлены остатки балок». Уместно вспомнить, что балкой называется горизонтальный брус, воспринимающий нагрузку в пролете и работающий на изгиб. Брусья могли быть применены не только в виде балок. Плоское перекрытие наиболее вероятно, но не безусловно для реконструкции помещения размером с «капеллу». Существуют варианты реконструкции перекрытия залов с наклонными подкосами, испытывающими только осевое сжатие и потому более эффективными²³. Специальный анализ остатков перекрытий «капелл» не производился, вопрос об их реконструкции остается открытым.

Устройство тамбура имеет принципиальное значение для выяснения его функций. Он мог служить утеплением «капеллы» только в том случае, если был воздушным шлюзом. Для этого он должен иметь вторую (внутреннюю) дверь и потолок — отдельный или общий с «капеллой». Свидетельств устройства ни внутренних дверей, ни потолков в тамбурах не обнаружено, но это не означает, что потолков не было. Во всяком случае, за тамбуром остается функция зрительной изоляции помещения. В разных «капеллах» направления проемов из тамбуров в «капеллы» различны. Поэтому, открыв внешнюю дверь, в некоторых случаях можно было сразу видеть очаг, а в других — суфу с выступом и сидящих на ней. Возможно, внутренний проем зашевелился.

В дальнейшем помещения этого же типа были открыты и в сопредельных районах. На поселении Гардани-Хисор в верховьях Зеравшана, составлявших в VII—VIII вв. часть пенджикентского владения, «святилище» (помещение 12) входит в состав парадной части замка VI—VII вв. и дважды встречается в окружающих его домах (помещение 43 в доме IV и помещении 60 в доме XVIII), но кроме них в замке есть одно (помеще-

ние 6) и на поселении, по крайней мере, два (35 в доме XVII и 56 в доме XVI) помещения, по структуре близкие к «капелле», но проходные²⁴.

В Каршинском оазисе на городище Талисор-тепе в 1972—1977 гг. было открыто помещение типа «капеллы» с небольшими отличиями от пенджикентского «стандарт»: трехсторонняя суфа продолжается и под алтарем до тамбура, но отсутствует на стороне вдоль направления входа. Постройка датируется VIII в. На стенах и перегородке тамбура — следы резьбы по глине²⁵.

Предположение В. Л. Ворониной о назначении «капелл» было принято с небольшими модификациями всеми, публиковавшими материалы Пенджикента²⁶. Помещения назывались «связанными с определенным культом»²⁷, «домашней часовой или святилищем»²⁸, «домашней капеллой», «своего рода капеллой»²⁹ и т. д., связывались с культом почитания предков и назывались святилищами огня.

В культовом назначении «капелл» убеждали неуплотненный облик очагов, росписи с изображениями божеств и эпических персонажей, глубинное положение этих помещений в доме и их планировочная связь с парадными залами, зрительная и акустическая изолированность, повышенный уровень пола. Однако более или менее последовательного комплексного анализа совокупности всех признаков не проводилось и строгих доказательств не существует.

Если же подойти к принятой интерпретации критически, приходится признать, что и глубинное положение в доме, и зрительная и акустическая изолированность «капелл», и повышенный уровень пола, широкие суфы и тепло пристенного очага могли успешно служить комфорту жилого, в особенности зимнего, помещения. А как быть в таком случае с репрезентативными атрибутами «капелл»?

В рецензии на советские работы по археологии кушанской Бактрии П. Бернар дает широкий обзор материалов помещений с очагами. Он затрагивает и пенджикентские «капеллы», рассматривая их в сравнении с материалами Гардани-Хисора и замков Уструшаны. Основываясь на положении, что повторение формы не означает тождества функций, а аналогии деталей недостаточны для идентификации смысла, П. Бернар отвергает гипотезу о культовом назначении «капелл», показывая, что каждый из элементов их оборудования, взятый в отдельности, выполнял в то же время в Пенджикенте и близких ему памятниках утилитарные функции. Он предполагает, что экран неглубокого очага был призван обогревать обитателей «капелл», а тамбур служил уменьшению отапливаемого объема, и не видит оснований считать, что данные в росписях «капелл» сцены не взяты из повседневной жизни. По мнению Бернара, «капеллы» представляли собой «салон», комнату дневного пребывания для членов семьи, дополнительную к большим залам, которые были

такowymi же для гостей. Поэтому залы парадны, а «капеллы» интимны. Более удаленные от входа в дом «капеллы» во вторых этажах могли быть салонами для женщин, а в первых этажах — для мужчин семьи³⁰.

Примерно к такому же выводу пришла В. И. Распопова: «Эти помещения являлись основными жилыми комнатами семьи». Распопова объясняет расположение «капелл» во вторых этажах компактной планировкой «менее богатых домов», поскольку над «капеллами» невозможен верхний этаж³¹.

Оба автора перевели рассмотрение вопроса из плоскости общих рассуждений о значении помещений на основе аналогий в плоскость функционального анализа археологического комплекса. Однако этот анализ пока ограничен уровнем рассмотрения утилитарно-практических функций объекта. Функционирование любого археологического объекта включает несколько взаимообусловленных уровней функций: экологический, утилитарно-практический, социально-функциональный, культурно-интегративный и личностно-интегративный³².

Чтобы оценить экологические и утилитарно-практические функции «капеллы», достаточно выявить функции ее отдельных частей (очага, суфы, тамбура и пр.) в синхронном археологическом контексте. Для социально-функциональной и культурно-интегративной функций большое значение приобретает место «капеллы» в доме, квартале, в структуре городского пространства в целом, рассмотренное в историческом развитии.

Принимая утверждение П. Бернара об относительной независимости формы и функции, необходимо уточнить это утверждение применительно к архитектурной форме. Вследствие своей капитальности, долговременности и того, что в процессе обживания они воспринимаются людьми как элемент естественного ландшафта, архитектурные сооружения часто переживают первоначальную функцию, ради которой и были созданы. История архитектуры дает тому бесчисленные примеры. Жизнь одного архитектурного типа — в данном случае определенным образом организованного внутреннего пространства — могла включать и чередование преемственных функций. При сохранении или эволюционном развитии архитектурного типа экологическая, утилитарно-практическая и социальная функции более динамичны, чем культурно-интегративная, для которой незыблемая структура архитектурного пространства более существенна.

Выявление общности культурно-интегративного функционирования может послужить критерием отбора аналогов памятника для рассмотрения его в исторической перспективе.

Археологические открытия последних лет позволяют рассмотреть достаточно большое количество памятников и выбрать среди них относящиеся к одной преемственной линии.

Наиболее близким формальным аналогом «капелл» на первый взгляд являются комнаты с пристенными очагами, открытые на Дальверзин-тепе и представляющие в плане вытянутый

прямоугольник со входом, направленным поперек продольной оси³³. Однако форма их очагов происходит от античных утилитарных очагов³⁴, а вторая дверь в помещение предполагает утилитарное функционирование, в корне отличное от функционирования «капелл». Композиционное сходство комнат Дальверзин-тепе с «капеллами» — проявление структурных универсалий, а не генетической связи.

Другая группа, объединяющая некоторые памятники Бактрии, Шаша, Хорезма и Уструшаны в диапазоне от первых веков нашей эры до VIII—IX вв., представляется связанной единой традицией.

В сомкнутой жилой застройке кушанского городища Зартепе открыт изолированный комплекс из трех помещений — двух коридорообразных и одного (10) почти квадратного — размерами 6,0×5,7 м с трехсторонней суфой по периметру и центральной платформой, выложенной обожженным кирпичом, с бортиком (рис. 26, 8). Путь следования с улицы делает поворот под прямым углом перед входом в помещение 10. Комплекс датируется В. Завьяловым второй половиной IV в. ± 20 лет и интерпретируется как «домашнее или скорее общеквартирное святилище». Публикация включает реконструкцию помещения с деревянным полом без проемов перекрытия³⁵. Статичность композиции помещения, основанной на центральной симметрии, резко выделяет его в городской застройке, воспринявшей черты античной архитектуры. Помещение 10 по принципу построения ближе к доитичным усадьбам и укрепленным селениям Бактрии, однако ближайший прототип помещения находится среди памятников дельты Сырдарьи. Это помещения жилых домов Джеты-Асар 12, функционировавших в первых веках нашей эры и прекративших существование «несколько позднее, чем Джеты-Асар 2», т. е., по-видимому, в III—IV вв. н. э. Каждая из жилых секций включает близкое к квадрату помещение с трехсторонней суфой, тамбурными выгородками и разными очагами, среди которых выделяют расположенный недалеко от входа обязательный овальный очаг с «рогами»-кирпичинами³⁶. По-видимому, квадратное помещение было в доме главным, выполнявшим утилитарные и символические функции (рис. 26, 5).

Хронологически за «святилищем» на Зартепе следует квадратное помещение 14 с росписями, созданное при перестройке территориально близкого замка Балалык-тепе в V в., когда в ранее существовавший квадратный двор были вписаны большой прямоугольный зал с центральным алтарем, огромной плоской нишей в торце и периметральной суфой, коленообразный коридор и в конце его квадратное помещение 14 размерами 4,85×4,85 м с четырехсторонней суфой, тамбуром при входе и центральной платформой (рис. 26, 9). Стены на высоту 120—130 см над суфой покрыты сплошной росписью, изображающей, как полагают, какое-то семейное или клановое торжество, на котором люди показаны сидящими на суфе, расположенной перед

росписью. Над верхним горизонтальным краем росписи по всему периметру — следы опирания деревянного перекрытия. Закопченность поверхности стены выше этих следов указывает на то, что в процессе эксплуатации в помещении загорелся огонь и колоть с дымом проникала сквозь неплотности перекрытия³⁷.

Композиционным аналогом встроеного ядра замка Балалык-тепе является открытый на городище Калаи-Кафирниган тохаристанский городской аристократический дом, датируемый VI—VIII вв. В конце коленообразного коридора, огнивающего четырехколонный зал с плоской нишей и постаментом в центре, расположено квадратное помещение размерами $4,9 \times 4,9$ м с метровой лентой суф вдоль стен и остатками выгородки при входе, возникшее позже зала и коридора и занявшее часть последнего³⁸. Материал из квадратного помещения дает основания для предположения о его культуровой принадлежности³⁹.

Возобновленные в последние годы под руководством М. И. Филанович раскопки замка Ак-тепе в Ташкенте, начатые в 1940—1941 гг. А. И. Тереножкиным, позволили уточнить место нахождения в комплексе квадратного помещения 2 размерами $5,0 \times 5,1$ м с трехсторонней суфой, тамбуром, центральным подковообразным алтарем и низко расположенными (120—130 см над суфой) гнездами от брусьев перекрытия⁴⁰.

В донжоне цитадели городища Канка в конце коридора открыто квадратное помещение размерами $5,0 \times 5,1$ м с четырехсторонней суфой, тамбуром и центральным подковообразным алтарем огня. Низкорасположенные гнезда брусьев перекрытия позволяют представить перекрытие в виде шатра, усеченного плоскостью балок, несших пол второго этажа, прослеженного выше⁴¹.

Сопоставление квадратных помещений Балалык-тепе, Ак-тепе и Канки, очень близких по размерам и дополнительных по сохранившимся деталям общей для них схемы, позволяет реконструировать облик помещения — темного, с низким шатровым усеченным перекрытием, где длительно, возможно постоянно, горел огонь на центральном алтаре (рис. 26, 9). Перекрытие помещения выглядит инородным включением в монументальных зданиях замков. По-видимому, причина его появления в сооружениях не конструктивная, а символическая. Шатер над низкими вертикальными стенками — естественная форма для землянок и полужемлянок с «дарбазным» перекрытием (рис. 26, 1), как их реконструировал М. П. Грязнов на материалах поселения бронзового века на Дону и кельтеминарского дома на стоянке Джанбас 4⁴². Представляется вероятным, что квадратные шатровые помещения в замках и городских домах имитировали жилища далеких предков.

Форма шатровых перекрытий воспроизводится во многих оссуариях. Возможно, что она обусловлена представлением о месте жилища останков как жилища или как о святилище с алтарем.

Размеры стороны квадратных помещений Калаи-Кафирни-

ган, Балалык-тепе, Ак-тепе и Канки колеблются в узком диапазоне — от 4,6 до 5,1 м, что составляет 10 локтей в локальных вариантах и, возможно, указывает на общее правило их построения, своеобразный стандарт формы. Но есть пример того же типа сооружения, отличный по размерам и убранству.

«Красный зал» дворца на городище Варахша, вхлывший в ранний комплекс трех залов, соединенных, по-видимому, коленообразным коридором размерами $12,0 \times 8,5$ м, имел перекрытие без промежуточных опор (см. рис. 26, 10). Суфа шириной 1 м обходит три сохранившиеся стены, стена со входом разобрана при перестройках. В середине зала — прямоугольный подиум размерами $4,0 \times 2,6$ м и подковообразный алтарь размерами $3,0 \times 2,0$ м со следами огня. Стены покрыты монументальной живописью, с изображением сцен охоты. По периметру на высоте 2,6 м сохранились гнезда от брусьев на расстоянии 50—55 см друг от друга. В. А. Шишкин считал эти брусья консолями подмостей для штукатуров и живописцев, а перекрытие предполагал в форме «рузана»⁴³. Если представить эту реконструкцию в размерах, то «рузан» составит квадрат со стороной 8,5 м. Между тем известны примеры «рузана» со стороной не более 4 м. Поэтому для «красного зала» приемлемо только одно из достоверно известных типов перекрытия — шатровое. В таком случае возможно, что гнезда от брусьев в его стенах — следы опирания шатра. Если такая реконструкция достоверна, то «красный зал» представляет собой уникальный пример типа квадратного помещения с алтарем, обусловленный особыми претензиями владетеля Варахши. Алтарь и весь зал увеличены вчетверо против обычного, выступ суфы превратился в огромный островной подиум, композиция развита в глубину от входа к подиуму при номинальном сохранении всех элементов типа, связанном, по-видимому, с их значением в устоявшемся ритуале.

Открытый на городище Минг-Урюк в Ташкенте квадратный четырехколонный зал 6 размерами $7,0 \times 7,0$ м с центральным подковообразным подиумом, четырехсторонней суфой с выступом напротив подиума, расположенный в конце коридора, судя по конфигурации суфы, имел угловой тамбур⁴⁴. По размерам и схеме похожий на квадратные помещения с центральным алтарем, этот зал сближается с другой группой залов, в которую входят зал 10 Гардани-Хисор⁴⁵, залы 2 и 12 замка городища Калаи-Кахкаха II в Шахристане⁴⁶ (рис. 26, 12), зал 3 замка Урта-курган⁴⁷ (рис. 26, 15), зал городского дома в Калаи-Кафирниган⁴⁸. Все они включают алтари огня — центральные (подковообразные или прямоугольные) или пристенный (Урта-курган).

Можно предположить, что квадратные святилища с алтарем и четырехколонные залы с подиумом — примеры одного и того же типа, отличающиеся размерами из-за разного социального ранга владельцев. Однако этому противоречит одновременное

размещение в одном комплексе и четырехколонного зала, и квадратного помещения с алтарем или «капеллы» в городском доме Калан-Кафирниган и в замках Урта-курган и Гардани-Хисор. В обоих случаях меньшее изолированное помещение с очагом сообщается с четырехколонным залом через главный парадный коридор здания и, по-видимому, выполняет какие-то дополнительные по отношению к назначению парадного зала функции. Поэтому четырехколонный зал следует выделить в отдельный тип, и рассматривать его нужно отдельно.

Знать устройство центральных подиумов в квадратных помещениях важно для представления об их функциях, однако это устройство до сих пор неясно. В большинстве описаний подковообразных алтарей (пропорции их плана колеблются от квадрата до отношения 2:3) упоминаются остатки стенки, поставленной на подиум в прямоугольном конце «вблизи лунки с золой. На подиумах Ак-тепе и «красного зала» Варахши это — остатки прямых в плане стенок по краю подиума, на цитадели Канки — подковообразная выгородка вокруг лунки, в замке Балалык-тепе сохранность подиума не позволяет делать заключений о его устройстве. В Гардани-Хисор стенки не обнаружены, так как прямоугольный конец алтаря был срублен в 1934 г. в ходе непрофессиональных раскопок⁵³. В цитадели Минг-Урюка следов стенки не отмечено. Но и там, где эти остатки стенки сохранились, неясна ее первоначальная высота.

Прямая в плане стенка помимо утилитарного назначения (могла быть препятствием для рассыпания золы, а также экраном-отражателем света и тепла) при достаточной высоте могла служить также фоном какого-либо выставляемого изображения.

Во всех известных случаях длинная ось подковообразных подиумов параллельна фронту расширенной суфы. Для сидящего на этой суфе и обращенного к алтарю бортик-экран всегда расположен по правую руку, а закругленный конец алтаря — по левую. Во всех случаях, кроме зала Гардани-Хисор, этот конец обращен ко входу в помещение. Стенка на подиуме в цитадели Канки могла быть основанием сводчатой ниши, подобно таковой в позднесредневековых чираганах, но могла также служить и подставкой для чего-то окуриваемого или подогреваемого на огне.

При открытии помещений с алтарем Ак-тепе и Балалык-тепе исследователей ставило в тупик низкое расположение следов опирания балок — всего на 1,2—1,3 м выше уровня суфы. Предполагая плоское перекрытие, они недоумевали, как можно было проходить под потолком, расположенным на высоте лишь 1,6—1,76 м от пола. Открытие на цитадели Канки рассеяло недоумения — хотя основание шатра и расположено на уровне человеческого роста — около него можно только сидеть на суфе, — к середине перекрытие повышается столь круто, что уже у самой суфы есть большой запас высоты над головой стоящего. Наружный проем входа в тамбур имел минимальную высоту —

под основание шатра, что составляло только рост человека, и, возможно, входя, приходилось кланяться. Потолок в тамбуре получался двускатный, с ребром по диагонали, а стенки — переменной высоты, выше к середине помещения, что могло быть использовано для устройства арочного завершения внутреннего проема входа и завесы — возможно, из ткани, подобной той, что показана в росписях помещения 14 Балалык-тепе⁵⁰. Аналоги архитектурного оформления усеченного шатра можно видеть в нескольких гротах Бамиана⁵¹ и пещерных храмах Восточного Туркестана⁵². Вершина усеченного шатра во всех случаях оформлена в виде перекрытия «рузан», или «чорхона». Современная этнография Памира указывает на связь этой формы с культом предков⁵³.

Уместно сопоставить реконструкцию квадратных помещений с описанием «старинного дома, который называли Кей Марзубан» в раннесредневековом Мерве, приведенным Ибн ал-Факихом. «Дойдя от земли до высоты роста человека, он (дом) поднимался к крыше на четырех изображениях по сторонам — двух мужчин и двух женщин; и в нем было удивительное изображение — неизвестно, что такое». При разборке дома владельцы «выбрали дерево, которое было в нем, и золото, которое было в изображениях...». «...И люди Мерва утверждали, что он (дом) был талисманом для процветания...»⁵⁴.

Можно предположить, что изображения человеческих фигур украшали четыре наклонных ребра, или четыре плоскости шатра, а непонятное изображение занимало центральный плафон в виде «рузана», в оформлении которого «понятные» изображения не приняты. Не было ли причиной магической силы дома Кей Марзубан то, что он был святилищем, связанным с почитанием предков (в другой версии текста его называют «домом рода»)? Не соответствуют ли две скульптурные четы, поддерживающие крышу, изображениям супружеских пар божеств, людей и птиц-людей в живописи и скульптуре пенджикентских «капелл»? Не могли ли быть сходным образом оформлены шатры известных нам квадратных помещений с алтарями? Не являлся ли Кей Марзубан еще одним примером воплощения того же архитектурного типа?

Что могли делать собравшиеся в квадратном помещении с подковообразным алтарем? Сидя на суфе, люди беседовали, глядя на огонь. Есть основания полагать, что представление о благотворности смотрения на огонь, засвидетельствованное современной этнографией, восходит к древности⁵⁵. Судя по изображениям, в Балалык-тепе происходили трапезы с возлияниями. Следует обратить внимание на то, что в двух памятниках с наилучшей сохранностью деталей пола (Балалык-тепе и Канка) в одном и том же углу между суфами открыта круглая ямка с остатками домашней птицы и мелких животных. Были ли это остатки пищи или жертвоприношения? Одно не противоречит другому. Одинаковое место ямки в столь удаленных друг

от друга памятниках указывает на обязательность таких остатков.

В итоге краткого обзора квадратных помещений с алтарями огня можно сказать, что этот архитектурный тип сложился в русле градостроительной традиции восточноиранских народов Средней Азии, памятникам которой свойственна и центральная симметрия, и статичность композиции. Истоком типа, возможно, является форма архаических жилищ обитателей Приаралья. Устанавливается, что деревянное перекрытие раннесредневековых помещений этого типа имело форму усеченного шатра, огонь на алтаре поддерживался в замкнутом помещении, без дымохода, несмотря на присутствие в некоторых случаях настенной сюжетной росписи. В помещениях происходили торжественные трапезы с возлияниями, возможно связанные с семейной общностью. Остатки костей в определенном месте указывают и на характер жертвоприношений.

Этот тип помещений сложился раньше «капелл», но продолжал существовать и одновременно с ними. Географический ареал квадратных помещений с алтарем в раннем средневековье — области Тохаристана на юге и Шаша на севере, Бухарского Согда на западе — охватывает район бытования «капелл». Создателям «капелл» он, по-видимому, должен был быть известен.

Раннесредневековый памятник Баба-тепе, территориально близкий Зар-тепе и Балалык-тепе, дает пример промежуточного композиционного варианта между типом квадратного помещения с алтарем и «капеллой» (рис. 26, 11). Размеры помещения 4,6×4,6 м, алтарь, пристенный с нишей и остатками портала, трехсторонняя суфа заканчиваются тамбуром при входе³⁶.

Если в помещении 3 объекта XXI Пенджикента сочетание квадратного плана и ниши могло оказаться случайным следствием условий перестройки дома, в Баба-тепе оно — часть единого замысла (сторона «капеллы» составляет одну десятую стороны всего здания). Следовательно, к сложившейся форме квадратного помещения с суфой и тамбуром вместо центрального подиума была присоединена также уже сложившаяся форма ниши в порталном обрамлении и с подиумом. Очажные ниши с полуколонками, оставшимися, по-видимому, от арочного порталника, функционировали уже во II в. до н. э. — I в. н. э. в храме в северной части Дальверзин-тепе³⁷ (рис. 26, 3). Более близкий хронологический пример пристенной очажной ниши — «камин» в буддийском комплексе на Кара-тепе в Старом Термезе, относимом к IV в.³⁸ (рис. 26, 7).

Не исключено, что в форме порталной ниши очага Баба-тепе сказалось и знакомство с порталными нишами позднего Хорезма, известными нам по топраккалинскому дворцу. Во всяком случае, синтез известных ранее в этом районе формы квадратного помещения с алтарем и порталной ниши представляется более вероятным, чем перенесение сюда и деформация плана уже сложившейся где-то формы «капеллы». Поэтому

можно предполагать, что Баба-тепе не только логически, но и исторически — промежуточная форма между квадратными помещениями с алтарем и «капеллами». Для решения вопроса необходима более точная и обоснованная хронология памятников, прежде всего Баба-тепе.

Преемственность между квадратными помещениями с алтарями огня и «капеллами» прослеживается и в их внутреннем устройстве, и в той роли, которую они играли в комплексах помещений.

Археологическая изученность жилого дома в Калан-Кафирниган, замков Балалык-тепе и Ак-тепе позволяет представить место квадратных помещений с алтарем в планировке комплексов. В первых двух случаях наблюдается аналогичная трехчастная композиция ядра здания. На Ак-тепе квадратное помещение с алтарем соседствует с двухколонным залом с суфами по четырем стенам и соединяется с ним коридором. Эта схема планировки соответствует трехчастной схеме парадного ядра богатого дома Пенджикента. Положение «капелл» и квадратных помещений с очагом в схеме идентичны. И та и другая связаны с большими парадными залами посредством коридора, обычно колесообразного. В обоих случаях интересующие нас камерные пространства расположены в глубине, изолированы зрительно, наиболее приспособлены в доме для хранения скрытого огня. Если прибавить к этому единые элементы внутреннего устройства — тамбур, периметральную сферу, наличие очага, то напрашивается и параллелизм назначения.

Допустимо предположить, что и совпадение формы ниши «капеллы» в фас с формой подковообразного алтаря в плане не случайность, а следствие единой символики. Возможно, их форма восходит к схеме некоего изображения, смысловой центр которого совпадает с местом горения — на переносном алтаре («капелла») или в лунке на подиуме (квадратные помещения с алтарем).

Однако существенны и композиционные различия между двумя архитектурными типами. Статичную центральную осевую форму заменила динамичная: по пропорциям это почти половина квадрата, но очаг с порталным обрамлением продолжает восприниматься как центр пространства. Проходящая через него стена позволила возвести из глины (на каркасе) арочный портал вокруг огня, являющийся как бы рельефным изображением разреза купольной сени на четырех колоннах, или чортака. В рамках этого замысла стена у очага должна воображаться зеркалом, которое удваивает прямоугольное помещение до квадратного и создает трехмерность сени над очагом, превращая ее в объемный чортак над пламенем и, возможно, изображением в глубине ниши.

Обитателями «капеллы», сидевшими на суфе, эта стена воспринималась в боковом свете слепящего, неровного пламени; призрачность этой поверхности позволяла вообразить продолже-

ние суфы по ту сторону очага и представить своих предков, сидящих на ней и вместе со здравствующими заполнявших весь периметр воображаемого квадратного помещения с чортаком в центре. Идея центральности огня, к которому все обращены, сохранена, но единство с предками достигнуто иными композиционными средствами, чем в Балалык-тепе. В Балалык-тепе здравствующие члены рода были ближе к центру — огню алтаря, а изображенные — сидели за их спинами, расширяя круг участвующих в ритуале по крайней мере в два раза и раздвигая стены помещения — ведь завесы с изображениями крепились к основанию реального шатрового перекрытия помещения.

В пенджикентской «капелле» воображаемые присутствующие предки тоже увеличивали число участников, занимая место за спиной сидящих на главной суфе и по ту сторону очага (своеобразное композиционное зазеркалье), центральная симметрия помещения заменена зеркальностью. Направление зеркальности подчеркнуто осью от очага к почетной суфе и далее к изображению супружеской четы — предков или божеств.

С позицией анализа градостроительного контекста трансформация квадратного помещения с алтарем в «капеллу» может быть представлена как результат архитектурного творчества — создание более динамичного и выразительного помещения, характеризующегося повышением плотности застройки и усложнением пространственных структур. Но это представление будет односторонним, так как важно выяснить и идеологические основы возникновения «капелл». Их, как представляется, следует искать в древнехорезмийской традиции, так как идея поперечной оси, соединяющей очаг с объектом посвящения огня, обогатившая «капеллы», лежит в основе композиции некоторых из святилищ во дворце на городище Топрак-кала, относимых ко второй половине II—III вв.⁵⁹ Имеются в виду четыре комнаты в четырех стандартных секциях комплекса «зала с кругами» и два четырехколонных зала в центре дворца. В каждом из этих прямоугольных помещений на середине длинных стен, напротив друг друга, устроены дугообразная в плане ниша в порталном обрамлении, со следами огня, и плоская большая ниша со следами изображения объекта посвящения огня — почитаемого умершего (рис. 26, б). Это противопоставление определяет всю композицию помещения: вытянутость вдоль поперечной оси, размещение входа в углу стены, у которой «камин», устройство перед входом второго небольшого темного помещения — тамбура вне основного объема, так что святилища этого типа всегда двухкамерные. Анализ всего комплекса материалов по дворцу на городище Топрак-Кала привел его исследователей к выводу о его сакральном назначении и посвящении его культу предков хорезмийских царей⁶⁰.

Каким путем хорезмийский прием был перенесен в Пенджикент, неизвестно, но возможно, что при этом позаимствована не только внешняя форма, но и идеологическое содержание: в «ка-

пеллах» композиционно подчеркнут объект посвящения огня — изображение супружеской четы (хозяев дома, или их предков, или их божественных покровителей).

Форма топраккалинских помещений с нишами-очагами имеет свою предысторию, начинающуюся, возможно, не в Хорезме. Еще В. Л. Воронина называла в качестве возможного прототипа пенджикентских очагов очажные ниши Беграма⁶¹ (рис. 26, б). В храме северной части городища Дальверзин-тепе, во втором и третьем строительных периодах, относимых исследователями ко II—I вв. до н. э., соответственно функционировали вытянутые прямоугольные помещения с очажными нишами. В более раннем из них, помещении 7, ниша с полуколонками (остатки порталчика) расположена на одной стороне со входом, ведущим из близкого ко входу парадного помещения здания (рис. 26, 3). В третьем строительном периоде скользящий вход в помещение 8 с очажной нишей с колоннами, расположенной у длинной стены, вел из небольшого темного тамбура⁶² (рис. 26, 4). Возможно, первоначально культовые ниши не требовали канонической формы помещения, она сложилась в виде двухкамерного святилища лишь в первых веках нашей эры.

Композиция двухкамерных святилищ с нишами во дворце городища Топрак-кала послужила основанием для их сопоставления с одним из канонизированных типов зороастрийских храмов огня⁶³. Композиционное родство «капелл» с двухкамерными святилищами, а также их место в композиции парадного ядра жилого дома, аналогичное, как это показано выше, месту квадратных помещений с алтарями в парадном ядре замка, дает основания для сопоставления этих типов сооружений с храмами огня.

В росписях пенджикентских парадных залов с изображением сцен поклонения богам показаны алтари огня, по облику явно переносные. Подобные алтари, по-видимому, и применялись здесь в каких-то церемониях. Как могли соотноситься огни алтарей парадных залов и «капелл» (или квадратных святилищ)? Если все парадное ядро дома было местом проведения церемоний культа огня, то представляется уместным сопоставить его трехчастную структуру со святилищами огня типа «агиари» парсов Индии, описанными Г. Гроплом. Эти святилища состоят из трех помещений: наиболее компактного и закрытого «адурiana», куда имеют доступ только жрецы, поддерживающие здесь в металлическом сосуде чистый огонь, зала «даре-мехр», где возжигают жертвенный огонь для ритуалов с большим числом участвующих, и промежуточного помещения, обычно окружающего или огибающего «адурiana»⁶⁴.

Можно предположить, что «капеллы», как наиболее замкнутые и изолированные помещения, были местом наиболее длительного, возможно постоянного, поддержания чистого огня, подобно «адурiana», парадные залы выполняли в культе огня функции «даре-мехра», а коленообразный коридор играл ту

же роль, что промежуточное помещение в «агиари». Та же функциональная схема приложима к парадному ядру замков Бала-лык-тепе, Ак-тепе и городского дома в Калаи-Кафирнигане. Квадратные помещения с алтарями огня могли играть здесь роль «адурiana», парадные залы — роль «даре-мехра», а колееобразные (или прямые — как в Ак-тепе) коридоры — промежуточного помещения⁶⁵.

В домах Пенджикента, имеющих парадные залы, росписи «капеллы» не содержали изображений божеств (они даны в росписи «капеллы» только одного из северных жилищ объекта XXIV, где нет парадного зала). Если принять точку зрения, согласно которой согдийский толк зороастризма включает культ огня и поклонение идолам, можно предположить, что в едином парадно-культовом комплексе богатого жилого дома культы огня и предков имели главным своим святилищем «капеллу», а культ богов — парадный зал. В верхнезерафшанском замке Гардани-Хисор подобное распределение функций можно предполагать между помещением 12 — «капеллой», четырехколонным залом 10 размерами около 8,0×7,5 м с четырехсторонней суфой с выступом напротив подковообразного подиума и соединяющим их широким парадным коридором⁶⁶.

Другое, по-видимому более сложное, распределение функций между помещениями обнаруживается в замках Уструшаны, относимых к VIII—IX вв. В замке Урта-курган центральным Т-образным коридором соединены четырехколонный зал 3 размерами 9,55×7,9 м с четырехсторонней суфой, пристенным алтарем, обрамленным на сей раз не плоским порталом, а объемной сенью — чортяком, четырехколонный зал 5 размерами 6,6×6,6 м с четырехсторонней суфой и тамбуром, приподнятым на четыре ступени над уровнем этажа, и предвараемое широкой нишей с суфами квадратное помещение 8 размерами 4,65×4,65 м с высоким порогом, четырехсторонней суфой и остатками платформы центрального алтаря. Последнее считается, безусловно, купольным по аналогии с приведенными памятниками⁶⁷. Однако сохранность стен не допускает однозначного заключения. Совпадение по размерам с обычным шатровым квадратным помещением с центральным алтарем наводит на мысль, что и здесь шатер мог иметь место.

Возможно, местом наиболее продолжительного хранения огня было помещение 8, а в зале 3 огонь возжигался реже, для более широкого круга участников ритуала. Однако можно представить и другое: зал 3 Урта-кургана — попытка создать более вместительную «капеллу», соединив элементы ее и четырехколонного зала. Благодаря увеличенному объему рельефное изображение портала вокруг ниши было переведено в трехмерное пространство — получилась сень на колонках — чортяк, приставленный одной стороной к стене. Изменились пропорции, появились колонны, но сохранились принципы устройства: замкнутость помещения, обращенность композиции к алтарю.

Каково могло быть назначение меньшего квадратного четырехколонного зала 5 в этом комплексе? Никаких следов алтаря здесь не обнаружено, зал приподнят на четыре ступеньки над уровнем этажа. Функцию его можно попытаться выяснить, рассматривая памятник совместно с замком на городище Калаи-Кахкаха II. Здесь в первоначальной планировочной схеме выделяется анфиладная композиция из айвана 4 и двух залов: 2 и 3. В глубине расположен зал 3 размерами 5,56×5,24 м с четырехсторонней суфой и тамбуром, перед ним зал размерами 6,55×6,08 м с трехсторонней суфой, центральным прямоугольным подиумом с очагом, тамбуром при выходе в северный айван и вторым выходом в сводчатый коридор⁶⁸.

В процессе последней перестройки замка в нем появилась еще одна группа помещений, в которую входили зал 12 размерами 6,85×7,00 (?) м и помещение 11 размерами 3,73×5,30 м, соединенные помещением 10. Оба зала имели суфы по периметру, тамбуры, больший из них — квадратный подиум⁶⁹.

Если предполагать, что композиция комплексов в наибольшей мере обусловлена ритуальными функциями, то наиболее длительное хранение огня должно было быть в помещениях 3 и 11, где, однако, нет каких-либо следов алтаря. Но он мог поддерживаться здесь на переносных алтарях. Возможно и другое: в обоих случаях внутреннее, меньшее квадратное помещение было жилым, а внешний, большой зал был более парадным, но, возможно, выполнял и какие-то бытовые и репрезентативные функции. В одном замке мы видим два аналогичных жилых комплекса, каждый из двух помещений. В свете функциональной структуры замка на городище Калаи-Кахкаха II малый четырехколонный зал 5 с тамбуром замка Урта-курган представляется жилым помещением, малое помещение 8 (шатровое, или купольное) — местом наиболее длительного хранения огня, большой четырехколонный зал 5 — парадно-культовым, соединяющим в себе черты святилища богов и места отправления культа предков («капеллы»).

Еще более грандиозным примером использования приемов построения «капеллы» для создания большого зала является зал 3 (тронный) на цитадели Кафыр-калы, относящийся ко II строительному этапу последнего периода и функционировавший до середины VIII в. (рис. 26, 16). Это помещение размерами 19,0×10,0 м, перекрытое без промежуточных опор, с периметральной суфой, угловым узким входом, с широкой (2,65 м) порталной нишей на подиуме и высокой парадной суфой площадью около 24 кв. м напротив нее⁷⁰. На основе всех строительных данных перекрытие может быть реконструировано только в форме шатрового. Композиционные приемы «капеллы» (замкнутость, выделение поперечной оси, обращенность парадного места к очагу) и формы квадратных помещений с подиумами (шатер, четырехсторонняя суфа) использованы здесь для создания беспрецедентного по облику и, по-видимому, по функ-

ции помещения. Он также соотносится с рядовыми «капеллами», как «красный зал» Варахши с рядовыми квадратными помещениями с подиумами. Принимая его определение как тронного, можно добавить, что здесь, возможно, интронировался не только ныне живущий правитель, но и его предки, его род — ведь почетная суфа занимает именно то место в композиции, какое занимает изображение почитаемой супружеской четы в «капеллах». В этом смысле любая «капелла» в некотором роде — тронный зал. Если в парадных залах пенджикентских домов во главе иерархии изображенных — божества, то главными персонажами в росписях «капелл» могут быть смертные, а вся роспись может отражать социальную иерархию.

В качестве параллели пенджикентским алтарям В. Л. Воронина назвала очаги памятников Восточного Туркестана в районе Хотана, описанные А. Стейном⁷¹, которые Р. М. Гишман считал почитаемым местом⁷². Очаги эти расположены в помещениях обычно без тамбуров, но имеющих сходные с «капеллами» пропорции плана, трехстороннюю (реже двух- или одностороннюю) суфу, вход около угла стены с очагом, расположенным обычно на продольной оси помещения (рис. 26, 14). Вдоль стены за очагом от входа располагалась глинобитная или деревянная полка, сходная с пенджикентскими полками и нишами между очагом и тамбуром. А. Стейн считал эту полку скамьей в самом теплом углу помещения, что исключено для Пенджикента из-за малой высоты ниши над ней. Возможно, что в обоих районах полки и ниши служили для хранения топлива, приспособлений для разжигания огня, для светильников (в Пенджикенте эти вторые ниши обычно закопчены). Хотанские очаги представляют собой высокие цилиндрические камины, иногда украшенные рельефной профилировкой вдоль верхнего края.

Хотанские «капеллы» не имеют определенного места в доме. Обычно у них есть внешний тамбур, но иногда — прямой вход со двора. Иногда они находятся в компактном массиве комнат, иногда объединены в цепь однородных ячеек, редко расположены отдельно и заглублены. Часто встречаются по две в одном доме.

В некоторых из хотанских «капелл» найдены религиозные тексты, а также фрагменты досок с росписью (иконы?), однако это не может поколебать впечатления, складывающегося на основе учета комплекса данных, что эти помещения жилые.

Нерешенность хронологии хотанских памятников не позволяет сейчас ответить на вопрос о том, предшествовали ли пенджикентские «капеллы» хотанским или наоборот.

Если пенджикентские «капеллы» датированы только VIII в., то не пришли ли они с востока? С другой стороны, не занесена ли форма «капелл» на восток согдийцами-беженцами периода насаждения ислама в Средней Азии?

Изложенная версия постепенного сложения формы «капелл» в Средней Азии отдает предпочтение второму предположе-

нию. В этом случае хотанские «капеллы» — более поздняя фаза развития архитектурного типа, характеризующегося его обмирщением, известным по этнографическим параллелям. Эти процессы и обратные им — символизацию объектов — следует рассмотреть в общих чертах на примерах из области этнографии.

Одна из обязательных построек традиционной усадьбы удмуртов — «куа», служащая летней кухней. Первоначальной формой постройки был шалаш, к XI в. превратившийся в срубную постройку с характерным арханчим покрытием. Прежде «куа» служила родовым святилищем, где совершались обряды жертвоприношения и хранился тотем рода. Содержание изменилось, но форма осталась — летняя кухня имеет квадратный план 5,0 × 5,0 м и канонизированную планировку с трехсторонними скамейками-нарами, очагом вблизи входа, местом для золы, столом, полкой для (прежде жертвенной) посуды и единственным стулом — для главы семьи. Кровля устроена из бересты, луба и дерна по деревянному каркасу⁷³. Помещение сохранило свое место в композиции усадьбы, но постепенно изменило свое назначение. В процессе этого изменения и в настоящее время «куа» выполняло и продолжает выполнять особую социально-культурную функцию — передачу традиционного, пришедшего из древности образа жизни, его ценностей. В этом смысле функция «куа» в удмуртской усадьбе уникальна.

Традиционная сельская усадьба современных абхазов неизменно включает круглую плетеную хижину «амхара» с конической крышей, контрастирующую с современными капитальными жилыми постройками усадьбы. Она предназначена для новобрачных, в ней происходят свидания обрученных до свадьбы⁷⁴. Каждый жених, имея он хотя бы несколько капитальных домов, должен построить «амхару», без нее женитьба невозможна⁷⁵. Прежде «амхара» являлась основным типом жилища абхазов, в центре ее размещался очаг. Таким образом, вместо всего комплекса функций жилища «амхара» стала только временным жилищем, но символическое ее значение возросло — она одна во всей усадьбе выполняет социально-культурную функцию передачи традиционного образа жизни.

В современной стационарной усадебной застройке монголов, состоящей из деревянно-глиняных и каменных домов, продолжает использоваться традиционная монгольская юрта — «гэр». Добротный и красиво убранный «гэр» со всеми необходимыми элементами традиционной символики стоит во дворе современных домов в городах и поселках МНР круглый год⁷⁶. Хотя в повседневной жизни они используются всеми постройками и помещениями усадьбы, короткие пребывания в «гэре» и сезонное использование его как спальни в летнее время, а также церемонии сбора родственников и приема гостей способны поддержать иллюзию соблюдения законов «правильного», традиционного образа жизни, каким жили ближайшие предки в кочевьях. «Гэр», подобно «куа» и «амхаре», выполняет уникальную со-

циально-интегративную и культурно-интегративную функции, поддерживая клановое и национальное самосознание монголов. Как «куа» и «амхара», он выполняет и лично-интегративную функцию, ориентируя индивидуальное сознание на традиционный образ жизни, на традиционные ценности.

Можно предположить, что и пенджикентская «капелла» не была ни святилищем огня, ни местом отправления култов предков, ни жилым помещением, ни салоном для приема родственников, но соединила в себе все эти функции в соответствии с обычаями общества, ориентированного на традиционные ценности. Таким образом пропагандировался традиционный, «правильный» образ жизни и мышления, отличный от повседневного. Пользуясь всеми помещениями городского дома, в которых отражались черты современного образа жизни, но время от времени хотя бы заглядывая в помещение с очагом-алтарем и выполняя в нем предписанные обычаям церемонии, можно было ощущать себя живущим в традиционном древнем доме, таком же, какой был у «идеализированных» предков, иногда запечатленных в стенописи «капелл».

Так, в городском монументальном согдийском доме присутствовал еще один дом — полуземлянка предков. Быть домом в доме, воспринимать традиционный образ жизни предков — такова, по-видимому, была социально-культурная функция помещений с очагами-алтарями — «капелл» древнего Пенджикента.

Примечания

- ¹ Воронина В. Л. Архитектурные памятники древнего Пенджикента.— МИА, № 37, 1953, с. 107—108; Городище древнего Пенджикента как источник для истории зодчества.— АН, 1957, № 8, с. 120—121.
- ² Воронина В. Л. Архитектура древнего Пенджикента (результаты раскопок 1954—1959 гг.).— МИА, № 124, 1964, с. 67—72.
- ³ Зеймаль Е. В. Раскопки объекта XIV на Пенджикентском городище в 1956 г.— СРИКМ, Вып. 3, 1958, с. 65—66; *он же*. Раскопки объекта XIV на Пенджикентском городище (1956 и 1957 гг.).— МИА, № 124, 1964, с. 244—245, 261—262.
- ⁴ Воронина В. Л. Архитектура древнего Пенджикента, с. 71.
- ⁵ Зеймаль Е. В. Раскопки объекта XIV.— МИА, № 124, 1964, с. 245.
- ⁶ Ставиский Б. Я. Раскопки жилого здания на шахристане древнего Пенджикента в 1950 г.— МИА, № 37, 1953, с. 60—63.
- ⁷ Беленицкий А. М. Результаты раскопок на городище древнего Пенджикента в 1960 г.— АРТ, Вып. 8 (1960). Душ., 1962, с. 94—95, 107—110.
- ⁸ Беленицкий А. М. К истории культурных связей Средней Азии и Индии в раннее средневековье.— Индия в древности, М., 1964, с. 193—194.
- ⁹ Там же, с. 98, рис. 8, с. 97.
- ¹⁰ Беленицкий А. М. Работы Пенджикентского отряда в 1961 г.— АРТ, Вып. 9 (1961). Душ., 1964, с. 72, рис. 15; Беленицкий А. М., Бентович И. Б., Большаков О. Г. Средневековый город Средней Азии, Л., 1973, с. 34.
- ¹¹ Беленицкий А. М., Бентович И. Б., Большаков О. Г. Средневековый город Средней Азии, с. 32, рис. 11.
- ¹² Беленицкий А. М., Маршак Б. И. Черты мировоззрения согдийцев VI—VIII вв. в искусстве Пенджикента.— История и культура народов Средней Азии, М., 1976, с. 83—84.

- ¹³ Беленицкий А. М. Раскопки на городище древнего Пенджикента (1970 г.).— АРТ, Вып. 10 (1970). М., 1973, с. 122; Беленицкий А. М., Маршак Б. И. Черты мировоззрения..., с. 84, рис. 14, с. 182.
- ¹⁴ *Он же*, Там же, рис. 9, с. 179.
- ¹⁵ Беленицкий А. М. Раскопки на городище..., с. 111, 127.
- ¹⁶ По устному сообщению автора раскопа археолога И. Рахматулаева.
- ¹⁷ Беленицкий А. М. Отчет о раскопках на городище древнего Пенджикента в 1972 г.— АРТ, Вып. 12 (1972). Душ., 1976, с. 94—96, 99—100.
- ¹⁸ Беленицкий А. М., Маршак Б. И., Расопова В. И., Исаков А. И. Раскопки на городище древнего Пенджикента в 1973 г.— АРТ, Вып. 13 (1973). Душ., 1977, с. 184, рис. 5.
- ¹⁹ Абдуллаев Д., Гуревич Л. Л. Чертежи строителей древнего Пенджикента.— Успехи среднеазиатской археологии. Вып. 4. Л., 1979, с. 53—56, рис. 15.
- ²⁰ Исаков А. И. Цитадель древнего Пенджикента. Душ., 1977, с. 106, рис. 3, 31, а также рис. 32; реконструкция выполнена Л. В. Гуревичем.
- ²¹ Расопова В. И. Помещения с очагом-алтарем в древнем Пенджикенте.— Тезисы докладов конференции «Культурные взаимосвязи народов Средней Азии и Кавказа с окружающим миром в древности и средневековье». М., 1981, с. 132—133.
- ²² МИА, № 37, 1953, табл. III.
- ²³ Абдуллаев Д., Гуревич Л. Л. Чертежи строителей..., с. 55.
- ²⁴ Якубов Ю. Археологические раскопки Гардани-Хисор (в селении Мадм) в 1964—1965 гг.— Известия АН ТаджССР, отд. обществ. наук. Душ., 1966, № 4 (46), с. 40—45; Воронина В. Л. Замок Гардани-Хисор и его резной орнамент.— Проблемы истории архитектуры, М., 1974, с. 41; Якубов Ю. О работах зеравшанского отряда на поселении Гардани-Хисор.— АРТ, Вып. 13. Душ., 1977, с. 144; *он же*. О работах зеравшанского отряда на поселении Гардани-Хисор в 1974 г.— АРТ, Вып. 14 (1974). Душ., 1979, с. 193—194; *он же*. Паргар в VII—VIII вв. н. э. Душ., 1979, с. 132—134; *он же*. Раскопки Гардани-Хисор (к проблеме становления городских поселений в горных районах Средней Азии).— Успехи среднеазиатской археологии. Вып. 4. Л., 1979, с. 47—48.
- ²⁵ Кочнев Б. Д. Из результатов раскопок 1972 г. в Каршинском оазисе.— Тезисы докладов сессии, посвященной итогам полевых археологических исследований 1972 г. в СССР, М., 1973, с. 173; *он же*. Раскопки Талисор-тепе в Каршинском оазисе.— АО—77, 1978, с. 526.
- ²⁶ Беленицкий А. М. Древний Пенджикент.— СА. 1959, № 1, с. 118, рис. 6.
- ²⁷ Зеймаль Е. В. Раскопки объекта XIV.— МИА, № 124, 1964, с. 262.
- ²⁸ Беленицкий А. М., Бентович И. Б., Большаков О. Г. Средневековый город..., с. 28.
- ²⁹ Беленицкий А. М., Маршак Б. И. Черты мировоззрения согдийцев VI—VIII вв., с. 75.
- ³⁰ Bernard P. Une nouvelle contribution soviétique a l'histoire des Kushans: la fouille de Dalversin-tepe. P., 1980 (BEFEO. T. 8), с. 327—330.
- ³¹ Расопова В. И. Помещения с очагом-алтарем в древнем Пенджикенте, с. 132—133.
- ³² Гуревич Л. Л. О социальных функциях градостроительной среды.— Планировка и застройка новых городов. Вып. 2. М., 1974.
- ³³ Пугаченко Г. А., Ртвеладзе Э. В. и др. Дальверзин-тепе — кушанский город на юге Узбекистана. Таш., 1978, с. 33.
- ³⁴ Bernard P. Une nouvelle..., с. 323, 330.
- ³⁵ Завьялов В. Раскопки квартала позднекушанского времени на городище Зар-тепе в 1975—1976 гг.— СА. 1979, № 3, с. 143, 145, 153. Воспроизведенная на рис. 3 реконструкция В. Зернова в тексте не аргументирована.
- ³⁶ Левина Л. М. Раскопки городищ Джетысарского урочища.— АО—79. М., 1980, с. 434—435.
- ³⁷ Альбаум Л. И. Балалык-тепе. Таш., 1960, с. 105—114, 116—119.
- ³⁸ Литвинский Б. А. Калан-Кафиринган (раскопки 1974 г.).— АРТ, Вып. 14 (1974). Душ., 1979, с. 160—168, 186.
- ³⁹ Устное сообщение Б. А. Литвинского на конференции.

⁴⁰ Тереножкин А. И. Холм Ак-тепе близ Ташкента (раскопки 1940 г.).— ТИИА АН УзССР. Т. 1, 1948, с. 129; Воронина В. Л. Элементы архитектуры замка Ак-тепе близ Ташкента по данным археологических работ 1941 г.— ТИИА АН УзССР. Вып. 7, 1955, с. 139—153; Нильсен В. А. Архитектура Средней Азии V—VIII вв. Таш., 1966, с. 131—133; Филианович М. И. Ташкент, зарождение и развитие города и городской культуры. Таш., 1983, с. 108, табл. IV—Г.

⁴¹ Буряков Ю. Ф., Галиева З., Набоков В. И., Тихонин М. П., Усова Е. Раскопки на городище Канка.—АО—78. М., 1979, с. 445; Буряков Ю. Ф. Генезис и этапы развития городской культуры Ташкентского оазиса. Таш., 1982, с. 127—128, 138. В обеих публикациях не вполне ясные описания перекрытия даны по реконструкции архитектора И. П. Луньковой, обмерившей памятник в процессе раскопок. Благодаря любезности И. П. Луньковой автор статьи знаком с еще не опубликованными чертежами реконструкции, что позволяет уверенно сопоставлять в деталях это помещение с другими этого же типа.

⁴² Грязнов М. П. Землянка бронзового века близ хутора Ляпичева на Дону.—КСИА, 1953, № 50, с. 137—148; он же. О кельтеминарском доме.—МИА. № 130, 1965, с. 99—102.

⁴³ Шишкин В. А. Варахша. М., 1963, с. 54—58.

⁴⁴ Зильбер Д. Г. Дворцовый комплекс городища Минг-Урюк в Ташкенте.—История и археология Средней Азии. Ашх., 1978, с. 170—172.

⁴⁵ Воронина В. Л. Замок Гардани-Хисор и его резной орнамент..., с. 41, рис. 1, с. 42, рис. 2, с. 43; Якубов Ю. Паргар в VII—VIII вв. н. э..., с. 131—132, 152.

⁴⁶ Негматов Н. Н., Хмельницкий С. Г. Средневековый Шахристан. Душ., 1966, с. 55—59, 76—78, рис. 44, с. 76.

⁴⁷ Негматов Н. Н., Пулатов У. П., Хмельницкий С. Г. Уртакурган и Тирмизак-тепа. Душ., 1973, с. 21—25, рис. 16—18, рис. 6, с. 13.

⁴⁸ Литвинский Б. А. Калан-Кафиринган, с. 160—165.

⁴⁹ Якубов Ю. Паргар..., с. 132.

⁵⁰ Альбаум Л. И. Балалык-тепе, вклейки с прорисовками росписей.

⁵¹ Tarzi Z. L'architecture et le decor rupestre des grottes de Bamiyan. Т. 1. Р., 1977, с. 77, В 152, В 154; Т. 2. Р., 1977, pl. D 27b, D 28, D 39.

⁵² Дудин С. М. Архитектурные памятники Китайского Туркестана. Пг., 1916, с. 67, рис. 69.

⁵³ Андреев М. С. Таджики долины Хуф. Сталинабад. Т. 1. 1958, с. 202—209.

⁵⁴ Материалы по истории туркмен и Туркмении. М.—Л., 1939, с. 151.

⁵⁵ Андреев М. С. Поездка летом 1928 г. в Касанский район (север Ферганы).—Известия о-ва для изучения Таджикистана и иранских народностей за его пределами. Т. 1. Таш., 1928, с. 117—119; Писарчик А. К. Традиционные способы отопления жилищ оседлого населения Средней Азии в XIX—XX вв.—Жилище народов Средней Азии и Казахстана. М., 1982, с. 73—74.

⁵⁶ Сведения получены от Н. Б. Немцовой.

⁵⁷ Пузаченкова Г. А., Ртвеладзе Э. В. и др. Дальверзин-тепе — кушанский город на юге Узбекистана. Таш., 1978, с. 76—78, 83; рис. 48, 49, с. 78.

⁵⁸ Ставский Б. Я. Основные итоги изучения Кара-тепе в 1974—1977 гг. Кара-тепе V. М., 1982, с. 19—20, рис. 4, с. 14, рис. 5, с. 15.

⁵⁹ Раппопорт Ю. А. Некоторые итоги изучения дворца на городище Топрак-кала.—Культура и искусство древнего Хорезма. М., 1981, с. 228.

⁶⁰ Раппопорт Ю. А. Там же, с. 230, рис. 45, с. 236—237.

⁶¹ Воронина В. Л. Архитектура древнего Пенджикента, с. 72.

⁶² Пузаченкова Г. А., Ртвеладзе Э. В. и др., Дальверзин-тепе, с. 75—78, 83, рис. 47, 77.

⁶³ Раппопорт Ю. А. Некоторые итоги..., с. 236—237.

⁶⁴ Gropp G. Die Funktion des Feuertempels der Zoroastrier.—Archaeologische Mitteilungen aus Iran. NF. Bd. 2. 1969, с. 147—148, Abb. 2—3.

⁶⁵ Гуревич Л. Л. К интерпретации пенджикентских «капелл».—Тезисы докладов конференции «Культурные взаимосвязи народов Средней Азии и Ка-

каза с окружающим миром в древности и средневековье». М., 1981, с. 46; Филианович М. И. Ташкент, зарождение и развитие..., с. 109.

⁶⁶ Якубов Ю. Паргар..., с. 127—144, рис. 27.

⁶⁷ Негматов Н. Н., Пулатов У. П., Хмельницкий С. Г. Уртакурган и Тирмизак-тепа..., с. 24—33.

⁶⁸ Негматов Н. Н., Хмельницкий С. Г. Средневековый Шахристан..., с. 55—62.

⁶⁹ Там же, с. 75—77.

⁷⁰ Литвинский Б. А., Зеймаль Т. А. Раскопки на Алжина-тепе и Кафир-кале в 1970 г.—АРТ. Вып. 10 (1970 г.). М., 1973, с. 157, 159, 163, табл. 20—22.

⁷¹ Stein A. Serindia. Vol. 1. Oxf., 1921, с. 159, 161, 222, 279, 338; vol. 3. Oxf., 1921, pl. 6, 8, 15—16, 20, 24, 57—58; Воронина В. Л. Архитектура древнего Пенджикента, с. 72.

⁷² Ghirshman R. Begram. Le Caire, 1946 (MDAFA. T. 13). с. 33—37.

⁷³ Кудрявцева Т. П. Народные постройки удмуртов.—Проблемы истории архитектуры. М., 1974, с. 15, рис. 5, с. 19.

⁷⁴ Инал-Ипа Ш. Д. Очерки по истории брака и семьи у абхазов. Сухуми, 1954, с. 76—80; он же. Абхазы (Историко-этнографический очерк). Сухуми, 1965, с. 456—460.

⁷⁵ Он же. Очерки..., с. 82—83.

⁷⁶ Майдар Д., Тореев Д. От кочевой до мобильной архитектуры. М., 1980, с. 87—123.

А. М. Высоцкий

ХРИСТИАНСКИЙ ПАМЯТНИК НА ПОСЕЛЕНИИ ДУЕ-ЧАКЫН
ОКОЛО МЕРВА: ИНТЕРПРЕТАЦИЯ,
ДАТИРОВКА, РЕКОНСТРУКЦИЯ

Для исследователя раннесредневековой христианской архитектуры особый интерес представляет постройка под названием «Хароба-Кошук» на поселении Дуге-Чакын около Мерва (Марыйская область Туркменской ССР). Это первый из опубликованных раннесредневековых архитектурных памятников на территории современной Средней Азии, связываемых с христианством. Уточнение его интерпретации, датировки и реконструкции, а также генезиса его архитектурной иконографии с всесторонним учетом историко-культурного фона, а следовательно, и с привлечением всех возможных аналогий и является задачей настоящей статьи¹. При этом следует учитывать, что раннесредневековая христианская культура исторических Ирана и Средней Азии включала раннесредневековую христианскую культуру восточной части Северной Месопотамии и была связана с раннесредневековой христианской культурой стран Закавказья, особенно Армении и Сирии, преимущественно западной части Северной Месопотамии.

Расматриваемый памятник располагается на территории исторического Мерва (античной Маргианы), шахра кустака Хорасан сасанидского Ирана, около Мерва, одноименного центра шахра, аванпоста на пути распространения христианства из Ирана в Среднюю Азию. Здесь была резиденция епископа и митрополита, по крайней мере с начала V в.²; здесь же был раскопан предположительно христианский некрополь³.

Этот памятник состоит из двух помещений, базиликального и центрального, сообщающихся друг с другом и расположенных на одной продольной оси.

До раскопок после обследования отрядом Южно-Туркменстанской археологической комплексной экспедиции в 1951 г. этот памятник был впервые опубликован руководителем работ Г. А. Пугаченковой⁴ как христианская, скорее всего несторианская, церковь V—VI вв. с перестройками для вторичного использования до XII в. После раскопок отрядом Южно-Туркменстанской археологической комплексной экспедиции в 1966—1967 гг., позволивших полностью уточнить планы обоих помещений, этот памятник был повторно опубликован (к сожалению, без подробных описания и иллюстраций) руководителем

работ Г. Я. Дресвянской⁵ (рис. 27) с той же интерпретацией и датировкой. Этот памятник был упомянут и рядом других исследователей⁶, причем в одном случае⁷ как атрий (двор) и церковь.

Единственным основанием для интерпретации памятника являлся и может являться лишь его сравнительный анализ: при раскопках не было зафиксировано никаких связанных с христианством находок.

Памятник сопоставим с некоторыми раннесредневековыми светскими памятниками Ирана. Это постройки, которые также состоят из двух помещений, базиликального и центрального, сообщающихся друг с другом и расположенных на одной продольной оси, такие, как дворец Кала-и Духтар около Фирузабада (III в.)⁸ и дворец в Хисар-тепе около Дамгана (V в.)⁹. Однако эти памятники имеют неопределенную ориентацию, рассматриваемый же — восточную (северо-восточную, объяснимую ориентацией по солнцу летом¹⁰). Кроме того, у них в базиликальном помещении есть вход-айван — на продольной оси, у рассматриваемого же — входы лишь по обеим ее сторонам.

Эти и некоторые другие черты позволяют сопоставить памятник с раннесредневековыми и вообще средневековыми христианскими (и светскими) памятниками Ирана, а также стран Закавказья и Сирии (в раннесредневековых границах) и с постройкой «объект IV» на городище Ак-Бешим (VII—VIII вв.)¹¹, связываемой с христианством.

Базиликальное помещение (наос), с входами лишь по сторонам продольной оси, такое же, как и предположительно в постройке «объект IV» на городище Ак-Бешим, характерно для многих средневековых христианских памятников Ирана, стран Закавказья и Сирии, для различных базиликальных построек (большое число входов, если оно относится к эпохе функционирования, можно объяснить лишь большой длиной памятника и большим числом пролетов¹²). Это, например, нижняя церковь в Ктесифоне (VI в.)¹³, верхняя церковь в Ктесифоне (конец VI — начало VII в.)¹⁴, церковь на холме XI в Хире (VI в.)¹⁵ и церковь в Болниси (V в.)¹⁶. Все они имеют входы лишь по обеим сторонам продольной оси, иногда — во всех пролетах, кроме крайних. Другие же, например главная церковь в монастыре Мар Азазиел в Кефр Зехе (V в. ?)¹⁷, церковь Мар Ахудемех в Мосуле (XII в.)¹⁸, церковь в монастыре Танахатванк около Аравуса (V в.)¹⁹, главная церковь в монастыре Хогеаванк около Касрика (V в.)²⁰, большая церковь в Манхути (VI—VII вв.)²¹, церковь в Кликис Джвари (VII—VIII вв.)²², церковь в Рбейе (V в.)²³ и церковь Павла и Моисея в Дар Ките (V в.)²⁴, имеют входы лишь по одной стороне продольной оси, преимущественно с юга.

Базиликальное помещение с «боковыми» входами в Иране, странах Закавказья и Сирии, как традиционно считается²⁵, восходит к месопотамской традиции, к однефным базиликальным

постройкам с «поперечным» нефом, таким, как храм Нинмах в Вавилоне (VI в. до н. э.)²⁶, а также храм Артемиды в Дура-Европосе (I в. до н. э.)²⁷ и храм Тюхе (?) в ас-Санамейне (III в.)²⁸, и, далее, к развитию этой традиции, к слиянию этих построек с однонефными базиликальными постройками с «продольным» нефом, как в храме Бела в Пальмире (I—III вв.)²⁹.

Так или иначе, происхождение наоса с «боковыми» входами в рассматриваемом памятнике можно связать непосредственно с раннесредневековыми христианскими памятниками Ирана.

Базиликальное помещение (наос), однонефное, с равномерными пилонами, со сводчатыми нишами, характерно для многих средневековых христианских и светских памятников Ирана, стран Закавказья и Сирии. Это однонефные базиликальные постройки со сводчатыми нишами и с коробовым сводом, такие, как главная церковь в монастыре Мар Азазиел в Кефр Зехе (V в.?), церковь Мар Тахмазгерт в Киркуке (X в.)³⁰, две пещерные гробницы в монастыре Мар Габриел (Дейр ал-Умар) в Картамине (VI в.?)³¹, главная церковь в монастыре Хогеаванк около Касрика (V в.), зал дворца у церкви Звартноц около Эчмиадзина (VII в.)³², церковь в Кликис Джвари (VII—VIII вв.), четвертая церковь в Пицунде (VI в.?)³³, церковь № 1 в Верхнем Чирюрте (VI—VII вв.)³⁴, главная церковь в монастыре Сург Хагоп в Джиндейрмене (IX в.)³⁵, мавзолей в Хассе (IV в.)³⁶ и пещерная гробница в Эдессе (IV—VII вв.?)³⁷.

Этим памятникам сопутствуют, во-первых, трехнефные базиликальные постройки в плане и однонефные базиликальные постройки со сводчатыми нишами и с коробовым сводом в перекрытии, такие, как нижняя церковь в Ктесифоне (VI в.), верхняя церковь в Ктесифоне (конец VI—начало VII в.), главная церковь в монастыре ал-Хидр Ийлас около Мосула (XII в.)³⁸ и два зала дворца в Сарвистане (V в.)³⁹. Во-вторых, этим памятникам сопутствуют и трехнефные базиликальные постройки со сводчатыми нишами в боковых нефках, такие, как церковь на холме XI в Хире (VI в.), западная церковь в монастыре Мар Габриел (Дейр ал-Умар) в Картамине (VI в.?)⁴⁰ и нижняя церковь Свети Цховели в Мцхете (V в.)⁴¹.

Такое же базиликальное помещение (наос) характерно и для некоторых памятников юго-западной части Малой Азии⁴². Это однонефные базиликальные постройки со сводчатыми нишами, но преимущественно с крестовыми сводами или с куполами на парусах, как безымянная церковь в Сардах⁴³ или церковь Георгия в Сардах⁴⁴. Однако функции и даты этих памятников преимущественно неопределены: так, одна из двух безымянных церквей в Гиераполе⁴⁵ — зал терм после перестройки (до IV в.; перестроен в V в.)⁴⁶, а церковь Троицы в Эфесе⁴⁷, якобы самая близкая аналогия рассматриваемого памятника⁴⁸, — центральная часть церкви Марии после второй перестройки (II в.; перестроена в IV—V, V—VI и VII—VIII вв.)⁴⁹.

Базиликальное помещение со сводчатыми нишами в Иране,

странах Закавказья и Сирии восходит к неопределенному источнику. Возвести его (исключая лишь четвертую церковь в Пицунде, VI в.?) к памятникам юго-западной части Малой Азии мешают относительно поздние, не ранее VIII в., даты средневековых христианских памятников промежуточных территорий, северо-восточной и юго-восточной частей Малой Азии, однонефных базиликальных построек со сводчатыми нишами и с коробовым сводом. Возвести же его (исключая погребальные памятники Сирии) к каким-то местным памятникам мешают относительно неопределенные, но не ранее V в., даты самих средневековых христианских и светских памятников Ирана, стран Закавказья и Сирии. В последнем случае базиликальное помещение со сводчатыми нишами, возможно, восходит равным образом к античной, римской традиции, присущей и юго-западной части Малой Азии, к однонефным базиликальным постройкам со сводчатыми нишами и с коробовым сводом, таким, как храм в Дат Расе (II в.)⁵⁰, и к месопотамской (общепредневносточной?) традиции, к различным постройкам с рядами прямоугольных помещений по обеим сторонам коридора, таким, как южный дворец Навуходоносора II в Вавилоне (VI в. до н. э.)⁵¹, а также дворец в Сузах (VI—IV вв. до н. э.)⁵², подземная гробница в Ашшуре (II в.)⁵³ и мавзолей в Ашшуре (II в.)⁵⁴ (ср. дворец в Ашшуре, I в.⁵⁵, и базилику в Шакке, III в.⁵⁶), сопутствующие же постройки можно считать результатом влияния одной из этих традиций на трехнефные базиликальные постройки.

Так или иначе, происхождение наоса со сводчатыми нишами в рассматриваемом памятнике можно связать непосредственно с раннесредневековыми христианскими и светскими памятниками Ирана (и никак не юго-западной части Малой Азии).

Центрическое помещение — алтарная часть — снаружи прямоугольное, равное по ширине базиликальному помещению (наосу) и вписывающееся вместе с ним в единый прямоугольник, внутри противопоставленное базиликальному помещению — наосу, Т-образное, с прямоугольником (и никак не квадратом) размерами 5,6×5,6 м⁵⁷) в центре, с тремя прямоугольными рукавами на севере, юге и востоке, меньшими по ширине соответствующей стороны прямоугольника; оно, почти такое же, как и в постройке «объект IV» на городище Ак-Бешим (VII—VIII вв.), в целом нехарактерно для средневековых христианских памятников Ирана, стран Закавказья и Сирии. (Северный и южный рукава не являются трансептом, разделяющим алтарную часть и наос⁵⁸; куполь на восточной стене восточного рукава, если она относится к эпохе функционирования, может объясняться лишь обычными для христианского культа светильниками⁵⁹.)

Вместе с тем среди средневековых христианских памятников Ирана и Сирии, а также соседней с Сирией Палестины встречаются различные базиликальные постройки с алтарной частью, внутри Т-образной или триконховой, причем купольной, в Иране противопоставленной наосу, такие, как главная церковь в мо-

настyre ал-Хидр Илийс около Мосула (XII в.), южная церковь в монастыре Симеона Столпника Младшего на Дивной горе около Антиохии (VI—VII вв.)⁶⁰ и церковь в Рас ас-Снаге на горе Небо после перестройки (IV в.; перестроена в V в.)⁶¹ (ср. главную церковь в монастыре на острове Харк, V—VII вв. ?⁶² и церковь Мар Ахудемах в Мосуле, XII в.).

Среди раннесредневековых светских памятников Ирана встречаются и постройки, которые состоят из двух помещений (базиликального и центрического, причем купольного), сообщающихся друг с другом и расположенных на одной продольной оси, такие, как дворец Кала и Духтар около Фирузабада (III в.) и дворец в Хисар-тепе около Дамгана (V в.).

Боле того, среди средневековых христианских памятников Ирана, стран Закавказья и Сирии встречаются различные базиликальные постройки с алтарной частью, снаружи прямоугольной, равной по ширине наосу и вписывающейся вместе с ним в единый прямоугольник, внутри также прямоугольной, в Иране противопоставленной наосу. Это, например, церковь Мар Иуханна около Картамна (V—VII вв.)⁶³, церковь Мар Тахмазгерт в Мосуле (X в.), церковь Мар Ахудемах в Мосуле (XII в.)⁶⁴, большая церковь в Арагюхе (V в.)⁶⁵, церковь в Кликис Джвари (VII—VIII вв.), церковь № 2 в Верхнем Чирюрте (VI—VII вв.)⁶⁶, церковь № 1 в Верхнем Чирюрте (VI—VII вв.) и церковь в Губени (V в.)⁶⁷. Все они имеют алтарную часть с одним помещением внутри.

Другие же, например нижняя церковь в Ктесифоне (VI в.), верхняя церковь в Ктесифоне (конец VI—начало VII в.), церковь на холме XI в. Хире (VI в.), главная церковь в монастыре на острове Харк (V—VII вв. ?), церковь в Джезирет ибн Умаре (Безабде) (XII в.)⁶⁸, большая церковь в Бюракане (VII в.)⁶⁹, церковь в Сурканье (VI в.)⁷⁰ и церковь в Хирбет Тейрине (VI в.)⁷¹, имеют алтарную часть с тремя помещениями внутри и двумя дополнительными.

Последние, как традиционно считается⁷², восходят к месопотамской традиции, к различным постройкам с алтарной частью, снаружи прямоугольной, равной по ширине наосу и вписывающейся вместе с ним в единый прямоугольник, внутри с тремя помещениями, в Иране прямоугольной, противопоставленной наосу, таким, как храм Артемиды в Дура-Европосе (I в. до н. э.)⁷³ и храм Тухе (?) в ас-Санамейне (III в.). Они не восходят к требованиям христианского культа (ни одна из литургий IV в., ни несторианские литургии, прежде всего первоначальная сирийская апостолов Адая и Мари, ни монофиситские литургии, прежде всего сирийская апостола Иакова и армянская Григория Просветителя, не включали в себя проскомидии или ее зародыша, требовавших наличия двух дополнительных помещений⁷⁴).

Среди раннесредневековых христианских и светских памятников Ирана, стран Закавказья и Сирии встречаются и центри-

ческие постройки, причем купольные, внутри Т-образные или крестообразные, с квадратом в центре, с прямоугольными или полукруглыми рукавами, меньшими по ширине стороны квадрата, такие, как церковь ал-Азра в Хахе (V в.)⁷⁵, баптистерий или мартирий в церкви Мар Малка в Мидйате (V—VII вв. ?)⁷⁶, зал дворца в Бишапуре (IV в.)⁷⁷, церковь в Мастаре (VII в.)⁷⁸, главная церковь в монастыре Дейр Зафаран (V в. ?)⁷⁹ и баптистерий или мартирий в церкви «базилика В» в Ресафе (V в.)⁸⁰.

Они восходят к параллельным иранской и античной, римской, традициям к аналогичным постройкам, причем лишь иногда купольным, таким, как наус в Мерве (I—II вв.)⁸¹ и несколько залов дворца Флавиев в Риме (I в.)⁸².

Они, если являются по функциям церквями, всегда имеют алтарную часть, которая отделена от наоса и включает помимо полукруглого рукава на востоке одно или два дополнительных помещения; кроме того, в них никогда нет атрия, как нет его по крайней мере на продольной оси и во всех средневековых христианских памятниках Ирана, стран Закавказья и, за некоторыми исключениями, Сирии. Уже поэтому следует признать необоснованной интерпретацию рассматриваемого нами памятника как атрия и церкви.

Так или иначе, происхождение алтарной части в рассматриваемом памятнике можно связать прежде всего равным образом с раннесредневековыми христианскими памятниками соседней с Сирией Палестины типа церкви в Рас ас-Снаге на горе Небо после перестройки (IV в.; перестроена в V в.) и с раннесредневековыми светскими памятниками Ирана типа дворца Кала и Духтар около Фирузабада (III в.). Рассматриваемый памятник — первый среди средневековых христианских памятников Ирана — различных базиликальных построек с алтарной частью, внутри не только купольной, но и Т-образной.

В заключение сравнительного анализа следует отметить, что план памятника, возможно, отражает простое геометрическое построение, где ширина наоса со стенами является модулем (М) при встречающемся в средневековых христианских памятниках различных стран отношении ширины наоса со стенами, длины наоса со стенами и общей длины:

$$M : 3M : \left(3 + \frac{\sqrt{5}-1}{2} \right) M,$$

но исходная величина модуля (11,4 м) труднообъяснима.

Таким образом, исходя из сравнительного анализа памятника, а также из историко-культурного фона, следует признать обоснованной интерпретацию памятника как христианского, скорее всего несторианского (и никак не православного — малкитского⁸³), причем как церкви в целом.

Основаниями для датировки памятника являлись и могут являться: дата поселения Дуге-Чакын (VI—VII вв.)⁸⁴, даты ана-

логий, включая аналогии по строительной технике в Иране (V—VII вв.)⁸⁵, и даты находок, относящихся к эпохе функционирования, — керамики (V—VI вв.)⁸⁶ и монет Кавада (488—531) и Хосрова II (591—628)⁸⁷. Однако расплывчатость большинства дат, кроме дат монет, и неопределенность по публикации положения находок (на первоначальном полу?) являются препятствием для точной датировки памятника.

Так или иначе, исходя из этих оснований, а также из историко-культурного фона, следует признать слишком ранней и, возможно, слишком широкой датировку памятника V—VI вв. и предложить взамен датировку памятника периодом с 484 г., с легализации христианства Ираном, и до конца VI в. (но, возможно, и до 651 г., до завоевания арабами Мерва).

Задача реконструкции памятника включает лишь реконструкцию перекрытия центральной части наоса и всей алтарной части.

Исходя из строительной техники наличных остатков, а также из строительной техники аналогий, включая все аналогии по строительному материалу (кирпичу-сырцу) в восточных областях Ирана, можно предложить следующую реконструкцию памятника (см. рис. 27). Центральная часть наоса шириной около 3,25 м была перекрыта сводом, как и пролеты между пилонами шириной около 2,5 м с остатками сводов. Прямоугольные рукава алтарной части шириной около 3,25 м были также перекрыты сводами. Наконец, прямоугольник алтарной части размерами около 5,6×3,75 м был перекрыт куполом на тропях, как и главный зал храма огня в Кух-и Хваджа после второй перестройки (VI—V вв. до н. э.; перестроен в III—I вв. до н. э. и III в.)⁸⁸ размерами около 7,0×7,0 м; причем скорее всего он был перекрыт куполом на тропях частично, т. е. куполом на тропях и сводами, как и зал храма огня в Кух-и Хваджа после второй перестройки (VI—V вв. до н. э.; перестроен в III—I вв. до н. э. и III в.) размерами около 8,5×3,0 м.

Таковы соображения относительно интерпретации, датировки и реконструкции рассмотренного памятника, а также генезиса его архитектурной иконографии.

Примечания

¹ Автор выражает благодарность за помощь в работе над настоящей статьей Б. И. Маршаку и Б. Я. Ставиному, а также А. В. Банк.

² Дворник Ф. Миссии греческой и западной церкви на Востоке в середине века. М., 1970, с. 3.

³ Дресвянская Г. Я. Христианский некрополь древнего Мерва. — Материалы научной конференции аспирантов Ташкентского государственного университета. Гуманитарные науки. Таш., 1967; она же. Раннехристианские археологические памятники Мерва до арабского завоевания. Автореф. канд. дис. Таш., 1968, с. 4—11; она же. Некрополь Старого Мерва. — Памятники Туркменистана. 1972, № 2; она же. Новые данные из раскопок некрополя Мерва. — ИАН ТССР. Серия общественных наук. 1972, № 1.

⁴ Пугаченкова Г. А. Хароба-Кошук. — ИАН ТССР. 1954, № 3. Ср.: она же. Пути развития архитектуры Южного Туркменистана поры рабовладения и феодализма. — ТЮТАКЭ. 1958, т. 6, с. 126—130, ил. с. 127—128; она же. Искусство Туркменистана. Очерк с древнейших времен до 1917 г. М., 1967, с. 86—87, рис. на с. 87.

⁵ Дресвянская Г. Я. Хароба-Кошук. — Памятники Туркменистана. 1968, № 2. Ср.: она же. История изучения христианства в Средней Азии. — Научные труды Ташкентского государственного университета. 1968, вып. 333, с. 354; она же. Раннехристианские археологические памятники, с. 2—4, 13—15.

⁶ См., например: Воронина В. Л. и др. Архитектура Средней Азии. — ВИА. Т. 8, 1969, с. 190. Воронина В. Л. Искусство Средней Азии и Казахстана. — История искусства народов СССР. Т. 2, М., 1973, с. 12.

⁷ Там же, с. 12.

⁸ Godar A. Umetnost Irana. Beograd, 1965, crtež 163.

⁹ Там же, crtež 166. Ср. храм огня в Аташкухе III—VII вв. (Schippmann K. Die iranische Feuerheiligtümer. В.—Н. У., 1971, Abb. 69—70); первый буддийский храм в Ак-Бешиме VII—VIII вв. (Кызыласов Л. Р. Археологические исследования на городище Ак-Бешим в 1953—1954 гг. — ТКАЭЭ. 1959, т. 2, рис. 52); первый маздеистский храм в Пенджикенте после второй перестройки (V в.; перестроен в VI и VII—VIII вв.) (Беленицкий А. М. Монуменальное искусство Пенджикента. М., 1973, рис. с. 9); буддийский храм в Хочо (Franz H. G. Von Gandhara bis Pagan. Kultbauten des Buddhismus und Hinduismus in Süd- und Zentralasien. Graz., 1979, Abb. 49); нешерный буддийский храм (?) в Нан-кале, до VIII в. (?) (Verardi G. Report on a Visit to Some Rock-Cut Monasteries in the Province of Ghazni.—East and West. New Ser. 1977, vol. 27, № 1—2, fig. 4—7).

¹⁰ Например, из 92 средневековых христианских памятников Руси X—XIII вв. лишь 5 имеют точную восточную ориентацию (по магнитному компасу), тогда как 60 — отклоняющуюся к северу (максимум на 57°) и 27 — отклоняющуюся к югу (максимум на 37°) (Раннопорт П. А. Русская архитектура X—XIII вв. Каталог памятников. Л., 1982).

¹¹ Кызыласов Л. Р. Археологические исследования..., с. 155—160, 231—233, 241, рис. 1, 3, 56. Ср.: Высоцкий А. М. Христианский памятник на городище Ак-Бешим. Интерпретация, реконструкция, датировка. — Бактрия-Тохаристан на древнем и средневековом Востоке. Тезисы докладов конференции, посвященной десятилетию Южно-Таджикистанской археологической экспедиции. М., 1983.

¹² Ср.: Дресвянская Г. Я. Хароба-Кошук..., с. 28.

¹³ Reuther O. и др. Sassanian Architecture.—Pope A. U., Ackerman P. (ed.). A Survey of Persian Art. From Prehistoric Times to the Present. 2 ed. Vol. 2. Tokyo, 1964—1965. Fig. 162.

¹⁴ Там же, fig. 162.

¹⁵ Там же, fig. 162.

¹⁶ Чубинашвили Г. Н. Болнисский Сион. — Труды Института языка, истории и материальной культуры. Т. 9, 1940.

¹⁷ Bell G. L. The Churches and Monasteries of the Tur Abdin.—Amida. Hild., 1910, Abb. 174.

¹⁸ Воронина В. Л. Архитектура арабских стран. — ВИА. Т. 8, 1969, рис. 23.

¹⁹ Simeo P. Le basiliche paleocristiane armene.—20 Gorso di cultura sull'arte ravennate e bizantina. Ravenna, 1973, pl. Ia.

²⁰ Guneo P. Le basiliche di Tux, Xncorgin, Pašvaok, Hogeacvank. Roma, 1973.

²¹ Mepiaschwili R., Zinzadze W. Die Kunst des alten Georgien. Lpz., 1977, Abb. с. 118.

²² Чубинашвили Г. Н. Зедзени. Кликс Джвари. Гвиара. (Грузинские церкви с прямоугольным алтарем и конхой на тропях). — Ars georgica. Ser. A. 1971, т. 7.

²³ Lassus J. Sanctuaires chrétiens de Syrie. P., 1947, fig. 93.

²⁴ Там же, fig. 13. Частичную сводку аналогий см. там же, с. 186—194.

²⁵ Davies J. G. The Origin and Development of Early Christian Church Architecture. N. Y., 1953, с. 113—115.

- ²⁶ Афанасьева В. К., Дьяконов И. М. Архитектура стран Двуречья и Месопотамии.—ВИА. Т. 1, 1970, рис. 31.
- ²⁷ Кошеленко Г. А. Культура Парфии. М., 1966, ил. с. 154. Ср. храм в Ай-Хануме, III—II вв. до н. э. (Bernard P. Quatrième campagne des fouilles à Aï Khanoum (Bactriane).—Comptes-rendus de l'Académie des inscriptions et belles-lettres. Séances de 1969. 1970, с. 327—353).
- ²⁸ Lassus J. Sanctuaires..., fig. 33. Ср. церковь Мар Пакуб в Салахе V в. ? (Bell G. L. The Churches..., Abb. 159; Preusser C. Nordmesopotamische Baudenkmäler altchristlicher und islamischer Zeit. Lpz., 1911, Taf. 44—45); дворец в Айван-и Карка, IV в. (Ghirshman R. Iran. Parthians and Sassanians. L., 1962, fig. 368), несколько залов храма огня в Тахт-и Сулайман, III—VII вв. (см.: Schirpmann K. Die iranische Feuerheiligtümer..., Abb. 43—44); церковь в монастыре Дейр ад-Джуани, V в. (Lassus J. Sanctuaires..., fig. 27).
- ²⁹ Михайлов Б. П. и др. Архитектура Римской империи.—ВИА. Т. 2, 1973, рис. 78.
- ³⁰ Воронина В. Л. Архитектура..., рис. 22.
- ³¹ Bell G. L. The Churches..., Abb. 153; Preusser C. Nordmesopotamische Baudenkmäler..., Taf. 42. Ср. церковь (?) в Хочо, VII—IX вв. (Le Coq A. von Chotscho. V., 1913, Taf. 7).
- ³² Мнацаканян С. Х. Звартноц, М., 1971.
- ³³ Цицишвили И. Н. Комплекс церковных сооружений в Пицунде.—Великий Пицунт. Т. 2. Тб., 1977.
- ³⁴ Мазмедов М. Г. Раннесредневековые церкви Верхнего Чирюрта.—СА. 1979, № 3.
- ³⁵ Strzykowski J. Beiträge zur Kunstgeschichte des Mittelalters von Nordmesopotamien, Hellas und Abendlande.—Amida. Hdb., 1910, Abb. 210; Guyer S. Surg Hagor (Djindeirmene), eine Klosterruine der Kommagene.—Repertorium für Kunstwissenschaft. 1912, Bd. 35.
- ³⁶ Vogüé M. de. Syrie Centrale. Architecture civile et religieuse du I au VII siècle. T. 2. P., 1877, pl. 72—73.
- ³⁷ Preusser C. Nordmesopotamische Baudenkmäler..., Taf. 80.
- ³⁸ Там же, Taf. 2.
- ³⁹ Godar A. Umestnost..., crtež 164—165.
- ⁴⁰ Bell G. L. The Churches..., Abb. 153.
- ⁴¹ Mepiaschwili R., Zinzadze W. Die Kunst, Abb. с. 75, 152; Какабадзе С. С. К изучению грузинской культовой архитектуры IV—VI вв.—Краткие сообщения Института археологии. 1980, вып. 160, с. 41—42, рис. 2; Цицадзе В. Г. О некоторых особенностях базилик раннехристианской Грузии (Архитектура базилики V в. Свети Цховели). Тб., 1983.
- ⁴² Пугаченкова Г. А. Хароба-Кошук, с. 17—18; она же. Пути..., с. 129; она же. Искусство..., с. 87; Дресвянская Г. Я. Раннехристианские археологические памятники..., с. 15.
- ⁴³ Шуази О. История архитектуры. Т. 2. М., 1937, рис. 35.
- ⁴⁴ Там же, рис. 35.
- ⁴⁵ Там же, рис. 38.
- ⁴⁶ Krautheimer R. Early Christian and Byzantine Architecture. [2] rev. ed. Harmondsworth, 1975, с. 172.
- ⁴⁷ Шуази О. История..., рис. 35. Ср. там же, с. 79, прим. 43.
- ⁴⁸ Пугаченкова Г. А. Хароба-Кошук, с. 17—18; она же. Пути..., с. 129.
- ⁴⁹ Krautheimer R. Early Christian and Byzantine Architecture, с. 113—114, 163, 496, п. 13, ill. 59. Сводку аналогий см.: Guneo P. Le basiliche di Tux..., с. 35—58, 97—120.
- ⁵⁰ Brünnow R. E., Domaszewski A. von. Die Provincia Arabia. Bd. 1. Strassburg, 1904, с. 61—68. Ср. храм Митры в Софии, II—III вв. (Михайлов Б. П. и др. Архитектура..., рис. 66); базилику Максенция—Константина в Риме IV в. (там же, рис. 83).
- ⁵¹ Афанасьева В. К., Дьяконов И. М. Архитектура..., рис. 31, 33.
- ⁵² Бородин И. Ф., Воронина В. Л. Архитектура Ирана.—ВИА. Т. 1, 1970, рис. 17.
- ⁵³ Andrae W., Lenzen H. Die Partherstadt Assur. Lpz., 1933, Taf. 48.
- ⁵⁴ Там же, Taf. 51—54. Ср. мавзолей в Ай-Хануме, III—II вв. до н. э.

(Bernard P. Campagne des fouilles à Aï Khanoum (Afghanistan).—Comptes-rendus de l'Académie des inscriptions et belles-lettres. Séances de 1972. 1973, с. 608—625); дворец около Фрузабада (III в.) (Godar A. Umestnost..., crtež 162); храм огня в Тахт-и Сулайман, III—VII вв. Возможно, в погребальных памятниках эта традиция сливается с другой, с различными постройками с рядами погребальных ниш по обеим сторонам помещения, как катакомбы Ком аш-Шукафа в Александрии с IV в. до н. э. (Sieglin E. (Hrsg.) Die Nekropole von Kom-esch-Schukaфа.—Sieglin E. (Hrsg.) Ausgrabungen in Alexandria. Bd. I. Tl. 1—2. Lpz., 1908), а также катакомбы в Дуре-Европосе с III—II вв. до н. э. (Toll N. The Necropolis.—Rostovtzeff M. I. и др. (ed.). The Excavations at Dura Europos. Preliminary Report on the Ninth Season of Work 1935—1936. Pt. 2. New Haven, 1946) и катакомбы в Пальмире с III—II вв. до н. э. (Gawlikowski M. Monuments funéraires de Palmyre. Warsz., 1970). Последняя традиция общепредвосточная (не египетская), присутствующая, например, погребальным памятникам Урарту, как пещерная гробница «большая пещера» около Вана, IX—VII вв. до н. э. (Халпахчян О. Х. и др. Архитектура стран Закавказья.—ВИА. Т. 1, 1970, рис. 31) и подземная гробница в Алтын-тепе, IX—VII вв. до н. э. (там же, рис. 33). Ср.: Литвинский Б. А. Погребальные сооружения и погребальная практика в Парфии (к вопросу о парфяно-бактрийских соответствиях)—Средняя Азия, Кавказ и зарубежный Восток в древности. М., 1983; Литвинский Б. А., Семенов А. В. Теган-Шах. Культура и связи кушанской Бактрии. М., 1983, с. 84—106; она же. Культы и ритуалы кушанской Бактрии. Погребальный обряд. М., 1984, с. 135—150.

- ⁵⁵ Кошеленко Г. А. Культура..., ил. с. 137.
- ⁵⁶ Lassus J. Sanctuaires..., fig. 23—24. Ср. также храм огня в Нигаре, III—VII вв. (Vanden Berghe L. Nouvelles découvertes de monuments de feu d'époque sassanide.—Iranica antiqua. 1965, vol. 5, с. 140—145); церковь в Тафхе V в. (Lassus J. Sanctuaires..., fig. 25).
- ⁵⁷ Ср.: Дресвянская Г. Я. Хароба-Кошук, с. 28; она же. Раннехристианские археологические памятники, с. 14.
- ⁵⁸ Ср.: Пугаченкова Г. А. Хароба-Кошук, с. 18; она же. Пути..., с. 129; Дресвянская Г. Я. Хароба-Кошук, с. 28; она же. История..., с. 354; она же. Раннехристианские археологические памятники, с. 14. См.: Krautheimer R. Early Christian and Byzantine Architecture, с. 537.
- ⁵⁹ Ср.: Дресвянская Г. Я. Хароба-Кошук, с. 28. Она же. Раннехристианские археологические памятники..., с. 15; Dix G. The Shape of the Liturgy. L., 1964, с. 416—425.
- ⁶⁰ Lassus J. Sanctuaires..., fig. 55; Mango C. Byzantine Architecture. N. Y., 1976, pl. 25.
- ⁶¹ Growfoot J. W. Early Churches in Palestine. L., 1941, fig. 2. Ср. два зала дворца Диоклетяна в Сплите, III—IV вв. (Михайлов Б. П. и др. Архитектура..., рис. 183).
- ⁶² Ghirshman R. Ile de Kharg, Teheran, 1960; она же. Iran, с. 288—289; Whitehouse D., Williamson A. Sasanian Maritime Trade.—Iran, 1973, vol. 11, fig. 9.
- ⁶³ Bell G. L. The Churches..., Abb. 149.
- ⁶⁴ Ср. церковь (?) в Хочо (VII—IX вв.).
- ⁶⁵ Hasratian M. L'architecture des églises arméniennes avec un sanctuaire rectangulaire.—Vazmaper. 1982, vol. 140, № 1—2, с. 184—185.
- ⁶⁶ Мазмедов М. Г. Раннесредневековые церкви...
- ⁶⁷ Lassus J. Sanctuaires..., fig. 19.
- ⁶⁸ Preusser C. Nordmesopotamische Baudenkmäler... Taf. 34.
- ⁶⁹ Якобсон А. Л. Из истории армянского средневекового зодчества (храм X в. в Бюракане).—ИФЖ, 1971, № 2; Мануцарян А. А. Замечания о средневековых памятниках Бюракана.—ИФЖ, 1978, № 2 (на арм. яз.).
- ⁷⁰ Lassus J. Sanctuaires..., fig. 19.
- ⁷¹ Там же, fig. 32. Частичную сводку аналогий см.: Hasratian M. L'architecture... Чубинашвили Н. Г. Зедзедзани..., Lassus J. Sanctuaires..., с. 56—61.
- ⁷² Davies J. G. The Origin..., с. 47—48.
- ⁷³ Ср. храм в Ай-Хануме, III—II вв. до н. э.

⁷⁴ Dix G. The Shape..., с. 110—111, 281—292, 473—477.

⁷⁵ Bell G. L. The Churches..., Abb. 204.

⁷⁶ Reuther O. u др. Sassanian Architecture..., fig. 163.

⁷⁷ Ghirshman R. Iran, fig. 177. Ср. храм огня в Кирате, III—VII вв. (Vanden Berghe L. Récentes découvertes de monuments sassanides dans le Fars.—Iranica antiqua, 1961, vol. 1, с. 191—193); второй буддийский храм в Ак-Бешиме, VI—VII вв. (Зяблин Л. П. Второй буддийский храм Ак-Бешимского городища. Фрунзе, 1961); мазденский храм в Сеталаке I после первой перестройки (IV в.; перестроен в IV—V и V—VI вв.) (Сулейманов Р. X. Раскопки Сеталака I.—Культура Древнебухарского оазиса III—VI вв. н. э. Таш., 1983, рис. 22, 33, 34), буддийский храм в Хоcho (Franz H. G. Von Gandhara..., Abb. 42); несколько буддийских храмов в Бамийане, V—VIII вв. (Tarzi Z. L'architecture et le décor rupestre des grottes de Bamiyan. T. 1—2. P., 1977).

⁷⁸ Cuneo P. Le chiese paleocristiane armenie a pianta centrale.—20 Corso di cultura sull'arte ravennate e bizantina. Ravenna, 1973, pl. 1c.

⁷⁹ Preusser G. Nordmesopotamische Baudenkmäler, Taf. 62; Leroy J. L'état présent des monuments chrétiens du Sud East de la Turquie (Tur Abdin et environs).—Comptes-rendus de l'Académie des inscriptions et belles-lettres. Séances de 1968. 1969, fig. 1—2.

⁸⁰ Kollwitz J. Die Grabungen in Resafa.—Neue deutsche Ausgrabungen im Mittelmeergebiet und im Vorderen Orient. В., 1959.

⁸¹ Кошеленко Г. А. Культура..., ил. с. 88. Ср. два храма огня в Нух-и Джан-тепе, VIII—VI вв. до н. э. (Stronach D. Tere Nush-i Jan.—Excavations in Iran. The British Contribution. Oxf., 1972; Дандамаев М. А., Луконин В. Г. Культура и экономика древнего Ирана. М., 1980, с. 88—90); несколько залов в Гекатомпиде, III—II вв. до н. э. (Hansman J., Stronach D. Excavations at Shah-i Qumis, 1967.—JRS. 1970, № 1).

⁸² Михайлов Б. П. и др. Архитектура..., рис. 179—180. Ср. мавзолей Черченниев на Аппшеевой дороге, III в. (там же, рис. 225).

⁸³ Ср.: Пугаченкова Г. А. Хароба-Кошук, с. 17; она же. Пути..., с. 128; она же. Искусство..., с. 86. Ср. также: Дресвянская Г. Я. Раннехристианские археологические памятники, с. 18—21; она же. «Овальный дом» христианской общины в Старом Мерве.—ТЮТАКЭ. 1974, т. 15, с. 170—179.

⁸⁴ Пугаченкова Г. А. Хароба-Кошук, с. 15; она же. Пути..., с. 128—129.

⁸⁵ Она же. Хароба-Кошук, с. 16; она же. Пути..., с. 127.

⁸⁶ Дресвянская Г. Я. Хароба-Кошук, с. 28; она же. Раннехристианские археологические памятники, с. 14.

⁸⁷ Она же. Хароба-Кошук, с. 28; она же. Раннехристианские археологические памятники, с. 14.

⁸⁸ Schirrmann K. Die iranische Feuerheiligümer, Abb. 12. Ср. предположительно квадрат алтарной части постройки «объект IV» на городище Ак-Бешим (VII—VIII вв.) размерами около 4,0×4,0 м с остатками тропов (устное сообщение Л. Р. Кызласова).

С. Б. Лунина

КУЛЬТУРНЫЕ И ТОРГОВЫЕ СВЯЗИ СРЕДНЕВЕКОВЫХ ГОРОДОВ И ПОСЕЛЕНИЙ ДОЛИНЫ КАШКАДАРЬИ С СОПРЕДЕЛЬНЫМИ ТЕРРИТОРИЯМИ

Сведения об археологических памятниках долины Кашкадарьи периода развитого средневековья до недавнего времени были очень скудны. Следует назвать лишь эпизодические работы в этом направлении, проведенные С. К. Кабановым, В. Д. Жуковым, первые обобщения по городам Кеша и Несефа, осуществленные М. Е. Массоном¹, сводку данных о средневековых городах оазиса, приведенную О. Г. Большаковым².

В последние годы Институтом археологии АН УзССР и кафедрой археологии Ташкентского университета ведется работа по составлению археологической карты области, выявляются средневековые города и поселения, ведутся раскопочные работы. Появилась возможность говорить о характере культуры регионов и направленности его внутренних и внешних связей.

Направление внутренних связей диктовалось внутрирегиональной специализацией отдельных районов, определявшейся, в частности, факторами природного характера (в Кашкадарье имелись районы, весьма благоприятные для развития земледелия, места, где вплоть до позднего средневековья по преимуществу развивалось скотоводство, и, наконец, горные области, где шла добыча полезных ископаемых), а также интенсивно идущим процессом разделения труда между городом и деревней, что создавало торговый оборот между городами и сельскими поселениями.

Экономика долины Кашкадарьи в VIII—XII вв. основывалась на развитии поливного и богарного земледелия (основные культуры — ячмень и пшеница), разведении скота, виноградарстве, бахчеводстве, садоводстве, добыче полезных ископаемых и их переработке. Работа ремесленников, особенно ремесленников-металлистов, была обеспечена хорошей сырьевой базой. Благоприятные условия для выращивания зерновых и технических культур, развития садоводства и виноградарства позволяют считать, что во ввозе таких продуктов оазис не нуждался. Сложнее говорить о вывозе. В источниках данные о вывозе продуктов и сельскохозяйственного сырья отсутствуют, за исключением, пожалуй, лишь сведений Макдиси о вывозе из Кеша ранних фруктов.

В начале XIX в., по данным Е. К. Мейендорфа, из Карши вывозились фрукты, сухофрукты, хлопок-сырец, хлопковая пряжа, рис, шелк². Из Шахрисябза в Бухару вывозились рис, хлопок, красивые корни, а железо, кожа и хлопчатобумажная пряжа отсюда шли в Россию⁴. Очевидно, какая-то часть названных продуктов вывозилась, в частности в Бухарский оазис, с которым в средневековый период связывали удобные дороги. Общесоюзное значение (а Кашкадарьинский оазис составлял южную часть Согда) имели находившиеся в Кеше рудники по добыче металлов (железо, серебро, полиметаллы)⁵. Не только для внутреннего потребления, но и на вывоз шла добывавшаяся в Кеше соль. Ибн Хаукаль пишет о том, что кешскую соль доставляют во многие области Хорасана⁶. Таким образом, соль, несомненно, являлась одной из статей экспорта из Кеша.

В осуществлении торговых и экономических связей с сопредельными территориями важную роль играли торговые пути. Наиболее значимым для региона был путь, шедший по левобережью р. Кашкадарья, то приближаясь, то несколько отдаляясь от реки; его направление от Несефа к Кешу определяется по остаткам крупных средневековых поселений и городов (Зухратепе, Камай-тепе, Алтын-тепе, Кишмиш-тепе и др.), далее от Кеша через перевал Тахтакарача этот путь вел к Самарканду. Мы не разделяем точку зрения О. Г. Большакова, который связал этот путь на карте «Средняя Азия в IX—XIII вв.» (приложение к сочинению В. В. Бартольда) с правобережьем Кашкадарьи. Это степная маловодная область, которая была длительное время местом обитания кочевых и полукочевых племен. Кашкадарья на правобережье не имеет притоков, лишь в восточной части были временные водотоки типа Аякчисая. Крупные средневековые поселения обнаружены лишь в этой части и в местности, близкой к Несефу.

С Самаркандом связывал и другой путь. У Кишмиш-тепе (на окраине современного Чиракчи) явно была переправа через Кашкадарью (на другом ее берегу здесь поблизости находился еще один средневековый город — Чандарак-тепе), и через нее путь на Самарканд шел через более легко преодолеваемый перевал Джам.

Внутреннее значение имел путь, шедший по предгорьям Якобагского хребта, который связывал Кеш с городами по Гюзардарье (Субах, Искифагн).

Дорога, соединявшая Несеф с Субахом, была одновременно отрезком большого торгового пути из Балха в Бухару через Термез, долину Шерабадарья, горный проход, известный в источниках под названием Железные ворота, перевал Акратат, далее в Субах и Несеф⁷. Путь же из Балха в Самарканд явно проходил через долину Кашкадарьи, и в соответствии с данными письменных источников В. В. Бартольд не случайно называет Кеш городом на большом торговом пути между Самаркандом и Балхом.

С северным Хорасаном, в частности с его крупнейшим городом Мервом, оазис был связан торговым путем, шедшим от Несефа на Бухару и далее на переправу через Амударью у Амуды. Но, очевидно, от Несефа вел и гораздо более короткий прямой путь на Амударью через Кесбу, частично проходивший через пески. Именно так могла идти на Самарканд часть караванов.

Через долину Кашкадарьи проходила дорога из Бухары на Келиф. И иногда в Термез попадали именно по ней через Келиф (так, по мнению В. В. Бартольда, проехал Самани).

Область Кеша с Чаганианом связывали пути, которые могли идти вдоль рек Каттаурядарья, Лянгардарья, Кызылдарья, Танхоздарья. Затем они выходили на перевалы Чапух или Чекмень-Куйды на Якобагском хребте и далее вели к перевалам Чакчар и Харкуш на хребте Чакчар, сливаясь в один путь у истоков реки Санггардак. Далее дорога шла по узкому ущелью, проложенному этой рекой, и после хребта Байсунтау выходила в долину Сурхандарьи. Кстати, геолого-географические условия местности объясняют, почему рустак — Санггардак внутренний и Санггардак внешний — составляли часть Кеша, несмотря на то что город Санггардак упоминается среди городов Чаганиана (на это обратил внимание В. В. Бартольд)⁸. Дело в том, что естественная граница между Чаганианом и Кешем проходила, очевидно, в то время по хребту Байсунтау, высоким малодоступным горам, по которым шел водораздел и через которые имелись лишь два доступных прохода — ущелье Железные ворота и ущелье реки Санггардак. Само селение Санггардак находилось за хребтом Байсунтау, а рустак явно располагался ближе к Кешу, по другую сторону хребта.

А. С. Сагдуллаев справедливо отмечал, что не только расположенные на путях города, но и крупные селения являлись промежуточными пунктами остановок караванов на отдых, водопой и для торговых операций⁹.

На направлении торговых связей Кашкадарьинского оазиса указывают названия ворот. Так, у шахристана средневекового Несефа было четверо ворот: Бухарские, Самаркандские, Кешские, Губдинские. В свою очередь, шахристан Самарканда, по описанию географов X в., имел на юге ворота, именуемые Кешскими. Археологически установлено, что городов в данном регионе было больше, чем это указано в письменных источниках. При этом размещение всех более или менее крупных из них связано с проходившими через территорию Кашкадарьинского оазиса торговыми путями.

Таким образом, Кашкадарьинский оазис был связан рядом дорог с окружающими территориями — Бухарским и Самаркандским оазисами Согда, долинами Шерабадарья и Сурхандарьи. Проходившие через него торговые пути соединяли города оазиса с Балхом, Мервом, Хорезмом. Как же отражались эти связи на культуре оазиса? Выше мы указали, что данные письмен-

ных источников говорят лишь о некоторых направлениях торговых связей (например, вывоз в Хорасан кешской соли). Другие аспекты торговых, а главное, культурных связей выявляются по археологическим данным.

Как черты локального развития, так и влияние соседних областей прослеживаются на примере развития ремесленных производств. Отдельные категории предметов, изготовление которых не освоили ремесленники региона, были привозными.

В городах Кашкадарьинского оазиса было широко развито гончарное и кирпичеобжигательное производство. В ряде городов отмечены участки производств, вскрыты гончарные печи. Отсутствие стандартизации печей указывает на более низкий уровень развития гончарного производства, чем в таких крупных средневековых городах, как Мерв, Самарканд, отсутствуют здесь и крупные мастерские. Однако технология производства в городах была намного выше, чем в сельских поселениях, что объяснялось дальнейшей концентрацией и прогрессивным развитием ремесла в городе. В городах производятся основные виды гончарной продукции, известной и в сопредельных районах Средней Азии, главные типы глазурованной и неглазурованной посуды, штампованная керамика, симабкузача.

Черты локальности сочетаются с особенностями, отражающими связи с сопредельными и более дальними территориями. Сугубо местным явлением можно считать широчайшее распространение в керамике резного орнамента с многочисленными вариантами узора (рис. 28), наличие расписной керамики; здесь прослеживается своеобразная эволюция растительных, зооморфных и антропоморфных сюжетов. Но производство штампованной керамики возникло в городах, очевидно, в результате связей с северным Хорасаном, многие рисунки штампов и сосудов чрезвычайно напоминают мервские (ряды стилизованных рыбок, гор животных). Как известно, сосуды из Мерва вывозились в XI—XII вв. и в Самарканд¹⁰ и доставляли их, возможно, по торговому пути, проходившему через долину Кашкадарьи. Поэтому естественно, что какая-то часть изделий или штампов продавалась на данной территории. Возможно, использованием привозных штампов объясняется то обстоятельство, что на одном сосуде оказалась расположенной «вверх ногами» надпись, на другом — звериный гон. Местные и привозные штампованные изделия явно различаются и по своему качеству (местные более толстостенные). Находки фрагментов самих штампов, без сомнения, указывают на наличие и местного производства штампованной керамики.

Из Самарканда в долину Кашкадарьи явно ввозились высококачественные глазурованные изделия с эпиграфическим орнаментом. Целая группа таких изделий найдена, например, при раскопках богатого жилого дома на Алтын-тепе (рис. 29).

Вместе с тем ни при разведочном обследовании, ни при раскопном изучении средневековых кашкадарьинских городов

нами ни разу не встречены изделия из кашина (исключение составляют лишь ажурные подвески и бусы с голубой поливой, которые могли ввозиться из Мерва) (рис. 30) и изделия типа люстровых или минаи. Следует лишь оговориться, что пока опубликованы не все материалы из раскопок средневековых памятников, ведущихся в западной части долины. Во всяком случае, в наших и известных нам материалах таких находок нет. Между тем такие города, как Шехрислам, Мерв, Бухара, Самарканд, дают довольно многочисленные находки люстра и минаи из Ирана.

Отсутствие таких находок в исследуемом нами регионе может объясняться двумя обстоятельствами. Во-первых, тем, что основная часть караванов из Ирана шла через Мерв, Амударью, Самарканд, т. е. более северным путем. И второе. Несомненно, что люстровая керамика, изделия типа минаи или китайской селадон, относилась к предметам роскоши. Очевидно, городская элита, приобретающая предметы роскоши из дальних стран, стремилась к этому в целях самоутверждения и выделения из общей массы феодалов, а возможно, и в угоду определенной моде. Но представители такой элиты могли жить только в крупных городах, где в число археологических находок, как правило, входят подобные изделия. Экономические возможности и соответственно уровень притязаний городской верхушки кашкадарьинских городов были более низкими.

Связи с зеравшанским Согдом своеобразно отразились в архитектуре здания VI—VIII (или VII—VIII) вв., раскопанного на поселении Киндык-тепе. Здание было отстроено на высокой платформе, возвышаясь над остальной частью поселения, и состояло из почти квадратного зала (6,15×6,25 м) и примыкавшего к нему с юга вытянутого помещения размерами 8,3×3,4 м, в конце которого под прямым углом к нему шел входной коридор шириной 2,5 м, выступавший на краю бугра. Центральный зал имел плоское перекрытие, обгоревшие остатки которого прослеживались над полом. Вдоль стен его шли суфы шириной 1 м и высотой 30 см. Напротив входа суфа расширялась, образуя так называемую эстраду, или «место почета». Сходное устройство парадных залов с суфами вдоль стен и расширением суфы у одной из стен — выделением почетного места — известно по ряду памятников Согда, Уструшаны, долины Сурхандарьи. Они были принадлежностью большинства домов зажиточных горожан Пенджикента VII—VIII вв., являясь залами для торжественного приема гостей. Размеры залов, суф, «эстрад» примерно те же, что зала Киндык-тепе. Для постройки зала в восточной части Кашкадарьи (Кеше) был явно выбран северосогдийский образец.

Однако сходство ограничивалось лишь общим решением планировки зала. В Пенджикенте такие залы, как правило, украшались росписями, резным деревом, на Киндык-тепе стены и суфы были очень тщательно обмазаны простой глиняной штукатуркой.

катуркой. В домах горожан в Пенджикенте и крупных сельских замках парадному залу сопутствовало большое число помещений разного назначения, в доме на Киндык-тепе были лишь два помещения — парадное и хозяйственное. План этого дома в целом своеобразен и может характеризовать какие-то местные традиции. Размещение на платформе, обособленность дома, особенности его планировки и господство над поселением позволяют видеть в нем дом феодального владетеля. Копирование согдийского образца в данном случае могло отражать личные и сословные претензии владельца дома. Однако заимствование не распространилось на копирование декора, что, очевидно, объяснялось ограниченностью средств хозяина.

Раскопочные работы выявили образцы жилищного строительства, связанного с различными социальными прослойками населения эпохи развитого средневековья. Богатый жилой дом X—XI вв., раскопанный на городище Алтын-тепе, общим планировочным решением (размещением комнат по сторонам от центральной оси коридора) напоминает дома этого же времени, изученные на Афрасиабе¹¹. Такие приемы декоративного оформления, как фигурные вымостки полов и выкладки панелей узорными кладками кирпича, находят гораздо более широкие аналоги, вписываясь в общее развитие приемов декора в пределах Средней Азии (рис. 31). Аналогии приемам декоративной кирпичной выкладки можно найти в жилых зданиях Афрасиаба, в домах бухарской части Согда, в мавзолеях Узгена. Еще один вид декора — орнаментальная резьба по глине — сохраняет в мотивах резьбы и приемах раскраски локальный характер. Резьба же по ганчу в долине Кашкадарьи, развиваясь в общем русле среднеазиатско-хорасанских традиций, более примитивна, чем в других районах.

Мы остановились лишь на некоторых сторонах культурных и торговых связей Кашкадарьинского оазиса. Города этой области участвовали в межрегиональной торговле, но участия их в международной торговле не наблюдается, что объясняется их более слабым экономическим развитием и, очевидно, более низким уровнем развития в регионе товарно-денежных отношений. По торговым дорогам, проходившим через Кашкадарьинский оазис, поток товаров часто шел сквозным путем, не оседая здесь. Но район, как показали археологические работы, не оставался в стороне от общего направления культурного развития стран Востока, вбирая и реализую ряд достижений в области архитектуры, декоративно-прикладного искусства, ремесла, выработывая одновременно ряд своеобразных локальных черт культуры.

Углубленное изучение средневековой культуры долины Кашкадарьи, несколько обособленной географически в пределах Средней Азии, по существу, только начинается, и характер ее связей с сопредельными и более дальними территориями, несомненно, будет уточняться по мере изучения.

Примечания

¹ Массон М. Е. Столичные города в области низовьев Кашкадарьи в древнейших временах. Таш., 1973; Работы Кешской археолого-топографической экспедиции ТашГУ (КАТЭ) по изучению восточной половины Кашкадарьинской области УзССР.— Сборник научных трудов ТашГУ, № 533, 1977 и др.

² Беленицкий А. М., Бентович И. Б., Большаков О. Г. Средневековый город Средней Азии. Л., 1973, с. 188—190.

³ Мейендорф Е. К. Путешествие из Оренбурга в Бухару. М., 1875, с. 86, 91.

⁴ Там же, с. 79, 109, 125.

⁵ См., например: Прусер Е. Б. Древние горнопромышленные области юга Узбекистана.— Сборник научных трудов ТашГУ, № 630. Материалы по истории, историографии и археологии. 1980.

⁶ Бетгер Е. К. Извлечение из книги «Пути и страны» Абу-л-Касима Ибн Хузайлы.— Труды САГУ им. В. И. Ленина. Вып. 111. Археология Средней Азии. Таш., 1957, с. 20.

⁷ Бартольд В. В. Туркестан в эпоху монгольского нашествия.— Соч. Т. I. М., 1963, с. 189, 191—192.

⁸ Там же, с. 189.

⁹ Сагдуллаев А. С. Древние поселения Кашкадарьи.— Строительство и архитектура Узбекистана. 1979, № 7, с. 35.

¹⁰ Федоров М. Н. Находка керамики с именем гончара XII в. Абу Бекра ибн Ахмеда.— СА. 1971, № 2.

¹¹ Подробнее см.: Лунина С. Б. Здание X—XI вв. на Алтын-тепе.— Сборник научных трудов ТашГУ, № 517. Материалы по истории, историографии и археологии. 1976; она же. Приемы строительства и декора средневекового жилого здания.— Строительство и архитектура Узбекистана. 1977, № 9.

И. Ф. Бородина

СТЕННЫЕ РОСПИСИ И ЦВЕТ
В АРХИТЕКТУРЕ ИНТЕРЬЕРОВ СРЕДНЕЙ АЗИИ X—XII вв.

Художественная характеристика зодчества любой исторической эпохи формируется в сознании исследователей на основе наиболее общих ярких и бросающих черт, заявляющих о себе, что называется, с первого взгляда. И безусловно, представление о художественном облике зданий того или иного периода зависит от степени изученности и полноты исследований.

О монументальной архитектуре Средней Азии X—XII вв. сложилось мнение как об архитектуре монохромной, выдержанной в гамме светлого обожженного кирпича с включением терракоты и резного ганча. Колорит внешнего облика сооружений механически переносился и на их интерьеры.

При такой оценке интерьеры Средней Азии X—XII вв. резко контрастировали как с расцветом полихромии в доарабское время, так и с многоцветием эпохи Тимуридов. Отмечался разрыв в художественных традициях развития зодчества, который был непонятен.

Мнение о монохромности утвердилось до такой степени, что стенные росписи, сохранившиеся в интерьерах этого времени, упоминались бегло, как явление исключительное и нехарактерное. Росписям резьбы по ганчу до сих пор не уделялось должного внимания.

Безусловно, новый строительный материал — обожженный кирпич, появившись в IX в., увлек зодчих как техническими, так и декоративными возможностями — красивым цветом и узорчатостью кладок. Однако кладки из простого кирпича украшались только простейшими геометрическими узорами. Более сложные орнаменты сразу же потребовали введения фигурных облицовочных кирпичей и алебаstra. Даже в таком «кирпичном» здании, как мавзолей Саманидов, ганчу в убранстве отведено большое место: из него сделаны колонки галереи, в интерьере — орнамент обрамления стрельчатых арок в стенах и парусах, «перлы» и фигурные решетки в парусном ярусе, в которых кирпич служит лишь каркасом.

В X—XII вв. сооружений с ганчевыми штукатурками или резьбой по ганчу становится все больше — мавзолей Араб-ата, Ярты-Гумбез, Ак-Остана-баба, Мир-мейд-Бахром, многочисленные панели и зал Афрасиаба, панели жилых домов Мерва и Несефа и др. присоединились к ранее известным. Проникнове-

нию ганча в интерьер, как правило, сопутствовало введение цвета — покраски и орнаментальные росписи.

Стенные росписи из-за большой подверженности разрушению сохраняются хуже всех других видов декора. Они выполнялись по сухой ганчевой штукатурке темперными красками, связующее которых разложилось и пигмент осыпается. Поэтому они сохранились во фрагментах. К тому же сохранившиеся здания X—XII вв. малочисленны, подчас представляют собой руины и реальность сохранения красок еще уменьшается. И все же следы покрасок и росписей встречаются повсеместно. Остановимся подробнее лишь на некоторых достоверно датированных мемориальных, гражданских и культовых постройках.

В 1936—1938 гг. Термезской археологической комплексной экспедицией в айване перед залом дворца термезских правителей в завале были обнаружены штукатурки с росписями¹. Коллекция их хранится в краеведческом музее в Термезе и насчитывает несколько сотен очень мелких фрагментов. Росписи не были укреплены и изрядно пострадали уже в процессе хранения. Судя по копиям, выполненным художником экспедиции Таланниным, самые крупные из фрагментов не превышали в диаметре 30 см. Поэтому говорить об общей композиции, о распределении живописи в интерьере можно только предположительно.

Орнаментальные росписи украшали не только стены, но и перекрытия (рис. 32). Сохранились куски штукатурки, в которых даже при небольшой их величине резко выражена выпуклость поверхности (вероятно, от заполнения сталактитами или маленьких ниш). Найдено много фрагментов профилированных тяг — может быть, карнизов и бордюров, которыми обычно обрамлялись орнаментальные композиции.

Штукатурная подготовка под росписи выполнена из ганча крупного помола в один слой: толщина его колеблется от 2 мм до 5—6 см, что, видимо, зависело от расположения росписей на различных участках интерьера (тонкий намет на стенах, толстый, толстый — для профилированных элементов).

Росписи выполнены по сухой, слегка шероховатой штукатурке минеральными красками. Гамма их не знает полутонов: основные цвета — натуральный ультрамарин, белый (оставляемый неокрашенным естественный цвет ганчевой штукатурки), черный (сажа). В виде небольших вкраплений введены светлый изумрудно-зеленый (медянка, теперь изменившаяся — посветлевшая или с сиренево-серым оттенком), охра и светло-красные краски (типа разбеленных кармина или киновари).

К сожалению, судить о видах и характере орнаментальных композиций с достаточной точностью не представляется возможным из-за малой величины фрагментов. Однако различимы элементы круговых вертикальных и фризовых построений.

Художники не прибегали к приему сплошного заполнения узорами украшаемых плоскостей, как это было, например,

в XIV в., и оставляли много белой штукатурки вокруг. В создании росписи первостепенную роль, пожалуй, играет не цвет, а рисунок. Все узоры сначала нарисованы на белом фоне черной краской, может быть тонкой кистью или калямом. Прорисовка сделана очень свободно, даже порой с некоторой небрежной легкостью, без следа припороха или какой-либо другой разметки, она очень детальна. Собственно, мы вправе говорить об особом графическом стиле росписей. Цвет выполняет лишь роль фона или красочных акцентов в виде небольших пятнышек, вводимых в графику.

Из красок превалирует синий ультрамарин, которым заполнены бордюрные полосы и покрыт фон. Это сделано порой очень небрежно, художник не стремился обвести все изгибы орнамента, сохранив прорисовки. Краска заходит кое-где на рисунок, заплывает на черные контуры. Как видно, преследовалась цель создать определенное цветовое пятно и выделить им прорисованный узор. Только в нескольких случаях встретились фрагменты, где при довольно крупном изображении цветов и плодов они окрашены синим, а фон оставлен белым.

Красный, охра и зеленый цвета присутствуют как небольшие вкрапления. Интересно, что красный почти повсеместно введен еще и в виде маленьких округлых пятен (до 0,5 см в диаметре), оставленных прикосновением кисти; они нанесены в различных частях белого узора не на специально выделенные в рисунке детали, а расположены хаотично. Очевидно, эти красные пятнышки были призваны играть ту же роль, что и золотые в живописи XV в.², — оживлять стену, придавать мерцающую теплоту ганчевому грунту. Но следов позолоты на них не выявлено (предположение строилось на том, что красная краска использовалась в качестве грунта под золото).

Черные контурные прорисовки узоров выполнены очень живописно. Они сделаны сочными, размашистыми росчерками тончайших линий, достигающих иногда 2—3 мм толщины. Видно, что мастер превосходно владел инструментом, хорошо знал орнамент и его не смущало, если лепестки и листья кое-где получились несколько небрежно. При знакомстве с росписями невольно обращаешь для сравнения к ганчевому декору из того же дворца: свободно нанесенные линии адекватны по рисунку глубоко врезанному орнаменту в ганче.

Тематика росписей дворца достаточно разнообразна: эпиграфика, растительные и геометрические мотивы.

Судя по тщательному начертанию букв и мелкому цветочному орнаменту вокруг них, надписям отводились ответственные места в интерьере. Предпочтение отдано растительным узорам: встречаются стилизованные изображения плодов — гранатов, виноградной кисти, всевозможных цветов и бутонов. Есть кругообразные, звездчатые композиции; не выявлено построений типа «мадахиль» и отдельных элементов, которые могли бы их составлять. Из зарисовок и самих подлинников можно заключить, что

узоры составляли небольшие по размерам композиции, между которыми оставались свободные пространства. Художники не боялись белого цвета штукатурки, они сохраняли его и в самих рисунках.

В мавзолее султана Санджара XII в. в Мерве росписи сохранились на всей поверхности интерьера, но с очень большими утратами (рис. 33). Они пострадали также за счет технологических особенностей подготовки штукатурки. На кирпичную кладку был нанесен черновой слой толщиной 2—3 см из лёсса с большим количеством песка, отчего штукатурка потрескалась и стала сыпучей. На нее был положен ганчевый раствор, толщина слоя которого колебалась от 3 до 10 мм; сверху выполнена роспись клеевыми красками.

Несмотря на большие осыпи штукатурки и красок, восстанавливается не только общая схема убранства стен, парусного яруса, купола, но и большинство орнаментов.

Стены, при высоте свыше 15 м, не членятся на отдельные панно. Поверху проходит широкий фриз с куфической надписью, оплетенной белым растительным орнаментом, фон синий. Буквы в большей части утратили первоначальную окраску и выглядят тоже белыми. Однако на восточной стене сохранился фиолетово-вишневый цвет, а повсеместно — следы того же оттенка. По опыту изучения росписей первой половины XV в. (например, мавзолей Гумбази-Сейидан в Шахрисябзе), где встречается твореное золото, связующее которого разложилось и от времени приобрело такой же цвет, можно предположить, что и надпись в мавзолее султана Санджара была золотой. Под ней протянут узкий фриз с растительным орнаментом, тоже со следами фиолетовой покраски, на синем фоне ниже его стены окаймлены П-образным обрамлением из темно-голубых и фиолетовых плетений на белом фоне. В углах стен от этого бордюра диагонально отходят по одному медальону со стилизованным растительным узором из фиолетовых и синих побегов с небольшими вкраплениями зеленого (рис. 34). Остальная поверхность стен, покрытая белой штукатуркой, свободна от росписи — принцип, который характерен и для термезских росписей.

Композиции парусного яруса состоят в основном из цепочек крупных сине-красных медальонов, образованных переплетенными побегами, со следами «золотой» краски. Лишь на шпильчатых стенах внутри парусов, по сторонам оконных проемов, изображены один над другим отдельные фигурные и круглые медальоны и картуши с эпиграфикой. Надписями обведены по абрису все арки парусного яруса. Синие переплетенные стебли украшали декоративные рельефные членения купола, на поверхности которого, между гуртами, повсеместно видны остатки синего орнамента (рис. 35).

Манера исполнения сродни технике исполнения термезских росписей: только узоры прорисованы красным цветом, а потом раскрашены. Рисунки достаточно крупные, соответственно мас-

штабам интерьера мавзолея; некоторая грубость их письма неразличима снизу. В росписях применены только эпиграфика и стилизованные растительные орнаменты. Колорит обогащен золотой краской, которая вносила в интерьер ощущение пышности и роскоши. Росписями с введением позолоты были украшены и примыкавшие к мавзолею помещения, остатки которых обнаружены в 30-х годах Н. М. Бачинским³.

Здесь же, на городище Султан-кала, С. Б. Луниной вскрыто несколько жилых домов X—начала XIII в. с остатками панелей из резного ганча с покраской и росписями⁴. Фрагменты некоторых из них мне удалось увидеть во время раскопок одной крупной многозальной усадьбы. Росписи обнаружены в завалах; на стене сохранился лишь маленький участок плетенки, когда-то выполненной зеленой краской типа медянки; от времени она разложилась и приобрела сиреневый оттенок. Несмотря на небольшие размеры фрагментов росписей, все же можно заключить, что в композиции преобладали отдельные медальоны, свободно лежащие на белом ганчевом фоне.

Ганчевый грунт под роспись наносился на черновую глиносаманную штукатурку. Весь орнамент справа прорисовывался тонкими черными линиями, а затем детали заливались краской. Рисунки стилизованные, растительные. На другом, довольно крупном и хорошо сохранившемся фрагменте на белом фоне изображен овальный медальон. Он обведен широкой красной полосой, а внутри его на синем фоне оставлен белый трилистник, контур которого тонко прорисован черным.

При всей общности колорита, композиций, техники выполнения термезских и мервских росписей заметна некоторая разница в стиле изображения. Росписи XII в. из жилого дома в Мерве исполнены тщательнее, но суше; в них утрачена непосредственность и раскованность термезских мастеров XI в. Это проявляется и в характере растительных мотивов: в Термезе преобладают изображения плодов, цветов, бутонов, веток; в Мерве растительные композиции очень стилизованы и представляют собой трилистники, овальные медальоны, плетенки.

Роспись украшает михраб мавзолея Мухаммеда ибн Зейда (1112/13 г.). Следы красной и синей красок обнаружены мною в мавзолее Кыз-биби в Мерве XI в. Небольшие фрагменты полихромной росписи с такой же гаммой, выполненные в такой же художественной манере, найдены Н. Б. Немцовой при раскопках караван-сарая Рабати-Малик (XI в.), зданий мечети и медресе XI в. в Шахи-Зинда⁵ и Н. П. Кожемяко в жилых домах X—XII вв. в Киргизии⁶.

Цвет и интерьер X—XII вв. вводился не только в виде росписей, но и в виде окрасок резьбы по ганчу, для которых употреблялся тот же набор красителей. К сожалению, при подробном рассмотрении материала, технологии, орнаментики резьбы часто упускается еще один аспект — ее цветовая гамма и способы окраски. Полихромная или однотонная окраска резьбы по ганчу,

иногда сохранившаяся лишь в виде крупиц пигментов, была обнаружена мною повсеместно: в мавзолеях Ак-Астана-баба и Хаким ат-Термези, на осколках из дворца термезских правителей и на панелях с Афрасиаба, в мечети Шир-Кабир⁷, на находках в ансамбле Шахи-Зинда, жилых домах Мерва и Несефа⁸; подцветка ганча есть на Рабати-Малик, в мечети Намазгох в Бухаре, в мавзолеях Саманидов и султана Санджара, Шах-Фазила, в Сафид Буленде и др. Кроме того, в мавзолеях Саманидов и Айша-биби применена подцветка кирпичей красновато-коричневым ангобом.

Особенно интересный материал по окраскам представляет коллекция резного ганча из мечети Данданкана X—XI вв., которая хранится в Институте истории и археологии АН Туркменской ССР. Не вдаваясь в хронологическую атрибуцию и технологическую характеристику резьбы, которым посвящена специальная публикация⁹, обратимся лишь к ее колористическому своеобразию (рис. 36).

Резьба первоначально была окрашена в оранжево-красный (железистые соединения) и синий (ультрамарин) цвета. При мелком орнаменте (на фрагментах с округлым рельефом и с обработкой поверхности углублениями и прорезкой) краской покрыты также углубления и весь рельеф. На фрагментах с плоской поверхностью рельефа красным окрашены сплошь тонкие стебли, все углубления и боковые срезы крупных деталей растительного узора, а сверху эти детали расписаны кистью в манере прорисовок стенных росписей; сочными линиями детализированы листья и цветы. Здесь резьба сочетается с росписью. При подновлении резьба местами забелена, а затем окрашена охрой.

И в росписях, и в покрасках резьбы применялся одинаковый набор среднеазиатских красителей минерального происхождения: тертый лазурит из Бадахшана, железистые красные и желтые глины, медянки. Эта гамма в Средней Азии была излюблена во все времена, как до X—XII вв., так и после, вплоть до XX в.

Присутствие в интерьере цвета было, вероятно, обычным и в других странах Среднего Востока. Специальных исследований по этому вопросу, как и вообще по интерьерам X—XII вв., еще нет. В публикациях по истории архитектуры встречаются единичные упоминания о наличии красной, синей, белой красок. Присутствие цвета в отдельных зданиях иногда можно установить по фотографиям, как, например, окраску резьбы в иранских мечетях X—XII вв. — Джума в Исфагане, Ардистане, Казвине, Найине, Зари-Куха в Мухаммададе, мавзолеях Хавая Атабега в Кирмане, Арслана Иасиба в Сангбасте¹⁰. При такой ограниченности сравнительного материала пока трудно судить о наличии или отсутствии региональных особенностей колорита, орнаментики, живописной манеры.

Стенные росписи и покраски обнаружены во всех исторических областях Средней Азии — в Термезе, Мерве, Дахистане, Бухаре, Самарканде, Несефе, Чуйской долине. Ими украшались

различные здания — мавзолеи и мечети, медресе и караван-сарай, дворцы и жилые дома, что может объясняться как большой популярностью, так и доступностью этого вида убранства.

В орнаментальных росписях преимущество отдается растительным мотивам. Ответственное место занимает эпиграфика: надписи завершают стены, протянуты по архивольтам арок. Обращает на себя внимание отсутствие гирихов и композиций типа «мадахиль», широко распространенных в резьбе по ганчу и терракоте, что может свидетельствовать о специфическом лишь для росписей подборе узоров.

Изучение стеновых росписей и покрасок резьбы по ганчу в корне меняет представление об интерьерах XI—XII вв. как сурово-однотонных; им присущи красочность и идущие из глубины веков колористические традиции, которые воплотились в новых художественных формах. С исследованием росписей X—XII вв. восстанавливается непрерывность в истории этого вида декоративного искусства — от сюжетной и орнаментальной живописи доарабского времени до росписей тимуридского периода. Сюда же входят окрашенные в синий, оранжево-красный и зеленый цвета каменные рельефы (например, из Кара-тепе), резьба по ганчу X—XII вв., роспись и окраска резного мрамора и ганча в XIV—XVII вв. Несомненно, археологические вскрытия зданий X—XII вв., как и более тщательное исследование интерьеров уже известных памятников, будут приносить, пусть по крохам, подлинный материал, который даст возможность выявить более подробную картину развития и даже локальную специфику росписей и покрасок резного ганча.

Примечания

¹ Жуков В. Д. Развалины ансамбля дворцовых зданий в пригороде средневекового Термеза. — Труды УзФАН СССР, сер. I. История и археология. Вып. 2. Таш., 1940, с. 168—169.

² Боройина И. Ф. Интерьер зданий Самарканда времени Улугбека. — СА. 1962, № 2.

³ Бачинский Н. М. Архитектурные памятники Туркменистана. — М. — Ашх., 1939, с. 19.

⁴ Лунина С. Б. Изучение жилых домов Мерва X — начала XIII в. — Культура Туркмении в средние века. — Труды ЮТАКЭ. 1980, т. 17, с. 59—84, рис. 9 и 10.

⁵ Немцева Н. Б., Шваб Ю. Э. Ансамбль Шах-и-Зинда. Таш., 1979, с. 45; они же. Рабат-и-Малик. — Художественная культура Средней Азии IX—XIII вв. Таш., 1983, с. 130.

⁶ Кожемяко П. Н. Раскопки жилищ горожан X—XII вв. на Краснореченском городище. — Древняя и средневековая культура Киргизстана. Фрунзе, 1967, с. 53—90.

⁷ Пузаченкова Г. А. Пути развития архитектуры Южного Туркменистана поры рабовладения и феодализма. М., 1958, с. 172.

⁸ Лунина С. Б. Изучение жилых домов...

⁹ Прибыткова А. М. О «красивой» мечети Данданакана. — АН. М., 1964, № 17.

¹⁰ Islamic Architecture. L., 1977, с. 40, 50, 64—66, 126—127.

Л. Ю. Маньковская

ХАЗИРА — КОМПЛЕКСЫ СРЕДНЕЙ АЗИИ

Изучение культовых зданий имеет большое значение для выяснения «секретов мастерства» средневековых зодчих, так как сохранный этих памятников наилучшая.

В первые века ислама мечеть предназначалась не только для молений; это было общественное здание, где совершались все обряды, сопутствующие человеческой жизни. Лишь с IX в. выделяются мечети разных категорий; оформляются намазгох, джума, гузарные, махаллинские и цеховые — базарные мечети в городах и селениях, а также поминальные мечети — зиаретхана на кладбищах. Судя по разнообразию архитектуры, строгих стандартов их проектирования не было, соблюдались лишь некоторые общие ритуальные положения в пределах нескольких типовых пространственных структур, получавших конкретную индивидуальную разработку в соответствующих условиях. Однако поминальные мечети существенно отличаются от прочих тем, что в них, как правило, отсутствуют ритуальные элементы молебельного здания — михраб и минбар. Их назначение — отправление обрядов поминания усопших и поклонения могилам — позволяет отнести их к мемориальным постройкам.

В классификации мемориальных зданий средневековой Средней Азии определились три основные типологические градации — однокамерные, многокамерные и пространственно организованные композиции со множеством видовых вариантов внутри каждого¹.

Типология пространственных мемориальных комплексов еще мало изучена, но уже сейчас представляется возможным выделить несколько основных приемов композиции по способу сочетания обрядового здания с основным захоронением вне его: единая функция находит свое воплощение во множестве архитектурных форм, в пределах двух главных схем — свободного сочетания здания зиаретханы с захоронением и замкнутой дворовой структуры, объединяющей в себе обе сущности.

Свободная композиция проходит сквозь все средневековые. Она характерна как для наиболее ранних, так и для позднейших памятников; с могилой на открытом воздухе сочетаются однокамерное и многокамерное здание, нередко мечеть-айван.

Известно, что ислам первоначально запрещал возведение ка-

ких бы то ни было надгробных сооружений: «...предсудительное строить возвышения на могиле из жженого кирпича и камня, в виде конуса или иной формы...» — трактует «Кодекс приличий на Востоке»². Ритуал поклонения могилам представляет интерес для понимания структуры мемориальных комплексов: «К числу правил поклонения относятся требования... не совершать на кладбище намазов...». В «Ахья-и-Улюм» сказано: «...рекомендуется при поклонении могилам стоять спиной к кыбле и лицом в сторону покойника...»³ (разрядка моя.— Л. М.). Эти правила объясняют отсутствие михрабов и минбаров, а также отклонения от традиционной ориентации, присущей мечетям, в зданиях зиаретхана, которые продолжали строиться во всех мусульманских странах на протяжении средневековья, несмотря на широкое развитие строительства мавзолеев, принятое с IX в.⁴

Среди древнейших мемориальных зданий с IX в. выделяется мечеть-киоск, которая восходит к зороастрийскому чортаку, и мечеть-айван, как бы выделявшаяся из дворов сасанидских дворцов⁵. Однако и в Средней Азии обнаружены доарабские кубические постройки с проемами по центрам всех сторон, типа чортака: это святилища в замке Сеталак-тепе в Бухарском оазисе⁶, в замке Ак-тепе близ Нау в Уструшане⁷ и на городище Кала-и-Кафирниган, где такое святилище обведено коридорами⁸. Эти и подобные им постройки могли послужить прообразом мечетей-киосков в исламе, ранняя из которых — Шир-Кабир в Месториане, на территории советской Туркмении, датируется IX—X вв., в то время как иранские мечети этого типа известны не ранее XI в. Шир-Кабир — купольное кубическое здание, расчлененное внутри тремя арочными нишами в каждой стене. Предполагается, что все эти арки, кроме западных в стене михраба, были сквозными и вели на несохранившийся айван⁹. Здание служило скорее всего поминальной мечетью при захоронении шейха Али ибн Суккари.

Поминальной мечетью первоначально служило и здание, которое принято называть Средним узгенским мавзолеем начала XI в. Памятник представляет собой однокамерный купольный киоск асимметричной композиции: два его смежных фасада — западный и южный — проработаны как декорированные порталы с углубленными входными нишами (рис. 37, 5). Одним из первых исследователей этого памятника, Б. Н. Засыпкиным, высказано предположение о назначении этого здания как дарвазахана, т. е. проходного помещения при входе на кладбище¹⁰. Существование некрополя рядом с этой первоначальной постройкой было зафиксировано раскопками 1928 г. М. Е. Массона. Погребение «мистика—распространителя ислама», по Б. Н. Засыпкину, действительно могло иметь место под открытым небом, как того требовали правила ислама, но здание при нем, на наш взгляд, было не дарвазаханой, а зиаретханой. Лишь в сочетании с некрополем на юге и может быть понята асиммет-

ричная угловая композиция Среднего мавзолея, исходные формы которого обнажились при расчистке от завалов рухнувшего купола и многоярусных захоронений, совершенных после destruction комплекса в конце XII в.¹¹

Подобные же первоначальные функции предположила Г. А. Пугаченкова в перестроенном мавзолее Ак-Астана-бобо Х в. (Сары-Асийский район Сурхандарьинской области УзССР) с угловым расположением первоначальных проемов¹², ориентированном неточно по странам света. Действительно, обряды поминания и не требовали ориентации на кыблу, наоборот, при поклонении могилам рекомендовалось, как упомянуто, «стоять спиной к кыбле и лицом в сторону покойника».

Поминальной мечетью скорее всего было и здание так называемого мавзолея Шах-Фазиля в Сафид Буленде. Некрополь находится к востоку от него. Как и в Среднем узгенском мавзолее, здесь есть угловой проход «коленом» в сторону некрополя через проемы в северной и восточной стенах. Особенность Шах-Фазиля — наличие михраба в западной стене, напротив тройного выхода на кладбище, захоронения которого связаны с именами первых миссионеров ислама в Фергане. Участок некрополя огражден дувалом, наиболее древние захоронения находятся под навесом. Надгробие в мечети — позднее¹³ (генплан ансамбля см. в работе В. Е. Нусова «Архитектура Киргизии с древнейших времен до наших дней»). Здание мечети, как показали раскопки¹⁴, примыкало к монументальной постройке неизвестного назначения; наиболее уместным в данном культовом комплексе была бы ханака — место остановки паломников и центр культа «святого», — обычная для комплексов такого рода.

Композиция мемориального комплекса со входом «коленом» к некрополю через зиаретхана сохранилась и во многих поздних памятниках Ферганской долины; крупнейшие из них — 30-х годов XIX в. — некрополи кокандских ханов Дахма-и Шахон (см. рис. 37, 4) и Модари-хан в Коканде, несохранившийся Кок-мазар в Маргилане, известный по обмеру В. А. Ворониной, а также сельские усыпальницы — Паласмон-бува и Вайси-Кыран в Наманганском районе, Юсупхан-ишана в Касансайском районе и др.¹⁵ (рис. 37, 6, 7) Михрабов в зданиях этих комплексов нет.

Несомненным образцом одного из ранних комплексов такого типа был Зуль-Кифль на о-ве Арал (Пайгамбар) Сурхандарьинской области УзССР (рис. 37, 8), разрезные швы кладок которого обнаруживают первоначальную основу композиции: портално-купольную поминальную мечеть с боковым выходом к захоронению; на втором этапе жизни памятника сагана была взята под кровлю трехкамерного мавзолея-конгломерата¹⁶. Существование этой традиции и в более поздней архитектуре Мавераннахра подтверждают памятники XVI—XVII вв. Бухарского оазиса. Композиция приобретает здесь, однако, укрупненный масштаб и новое качество: вместо скромных зиаретхана возводятся величественные многокамерные здания ханака, наземные

погребения приобретают вид монументальной облицованной резным камнем платформы — дахмы. Так построены выдающиеся ансамбли в Бахауддине (ханака 1555 г.), Хакими-Мулло-Мир в Ромстане (1587 г.), Ходжа-Илим-Кан в Сивасе (конец XVI в.)¹⁷ и более скромные сельские комплексы Кала-и Азизон, Дехкан-бобо¹⁸. В районе Самарканда имеются подобные комплексы этого времени с ханакой (Абди-Бирун) и в варианте с обрядовым зданием в виде многостолпной мечети (в Дагбите и Исмаил Бухари). Особой оригинальностью отличается комплекс Абд аль-Халыка Гиждувани в Гиждуване, где дахма до недавнего времени входила в огражденный дворик с поминальными мечетями-айванами, а напротив нее в 1433 г. было построено здание, вошедшее в науку как медресе Улугбека; однако первоисследователь комплекса отметил его votивный характер и предназначение не для обучения студентов, а для общезжития дервишей при почитаемом мазаре¹⁹. Таким образом, типовая композиция медресе использовалась в функции ханакки, и основные компоненты мемориального ансамбля выступали здесь в индивидуальной трактовке.

Частным случаем свободного расположения здания и захоронения можно считать размещение последнего на продолжении центральной оси здания со сквозным проходом к могиле. Такова композиция ряда памятников, считавшихся до сих пор мавзолеями, — Ходжа-Амин-Кабры и Мавлон-бува в Намангане (рис. 37, 2, 3), Девона-бобо в Уйчинском районе Наманганской области, Матвали-бобо в Коканде, Ходжа-Эгас-Ибрагим в Маргилане²⁰.

Второй вид композиции — фронтально открытые в сторону захоронения мечети-айваны — встречается в форме монументальных порталов арочно-купольных галерей или легкого колонного айвана.

Архитектурный тип мечети-айвана принято называть «намазгох» по ассоциации со зданиями, исполняющими эту функцию, нашедшую выражение именно в данной форме. Между тем мечети-айваны в качестве универсальной структуры выполняли и функции поминальных мечетей, кварталных и даже джума (джума в Коканде — гигантский многоколонный айван в 22 нефа!).

Архитектурный феномен использования единой композиционной схемы для зданий, выполняющих разные функции, приводит до сих пор к путанице и курьезам, так как название «намазгох» получают иной раз здания явно мемориального назначения²¹. Поэтому было бы правильнее отделить в данном случае форму от функции и в приложении к мечети-айвану принять условное название «тип намазгох», имея в виду лишь типовую форму фронтальной галереи. Ранняя трехнефная поминальная мечеть-айван обнаружена в комплексе Хаким ат-Термези, вскрытом В. М. Филимоновым в подземной части перестроенного здания. Мечеть торцом примыкала к усыпальнице и раскрывалась

в небольшой дворик; в XII в. путем устройства дополнительных опор дворик был перекрыт куполами, и композиция трансформировалась в четырехстолпную девятикупольную; в начале XX в. на руинах и этого здания в тех же габаритах построили одностолпную четырехкупольную мечеть*. В комплексе Талхатан-бобо XII в. надгробие с захоронением старца сделано перед фасадом трехнефной мечети-айвана, где несколько выделен размерами и архитектурой центральный объем²² (рис. 37, 1). Так же, у центра трехнефной галереи, обращенной на запад арками, располагались надгробия на первом этапе сложения мавзолея — комплекса Мухаммада Бошаро (XI—XII вв.)²³. В XVI в. поминальная мечеть в виде трехкупольной галереи воспроизведена в первоначальной композиции погребального дворика в комплексе Касым-шейха в Кермине, 1571 г.²⁴. В том же комплексе имеются образцы легких двухколонных мечетей-айванов при захоронениях, подобные подлинникам той же композиции XVI в. в комплексе Султан-Мир-Хайдар в Касби Кашкадарьинской области, — варианты той же структуры, но в иных конструкциях.

В памятниках XV—XVI вв. мечеть-айван теряет объем, остается лишь символическая форма айвана — портала, служащего фоном для надгробия. Так были оформлены захоронения асхабов в Мерве и Юсуфа Хамадони в Мерве²⁵. Исследования мавзолея Юнус-хана в Ташкенте привели археолога к мнению, что в основе его первоначальной композиции конца XV в. лежит мечеть-айван в виде стены с порталной, граненной в плане нишей в центре, перед которой, видимо, размещалось надгробие. В качестве мавзолея-ханака здание достраивалось в XVI в.²⁶

Наиболее крупные поминальные мечети-айваны в легких конструкциях известны в позднефеодальной архитектуре Ферганской области — это мечети на кладбищах Ходжа-Мутевалли в Чортাকে и Подшо Пирим в Пахтабаде²⁷.

Второй тип пространственной структуры — замкнутая дворовая схема. Захоронения в каменных оградах круглой или четырехугольной формы имели место еще до ислама; они зарегистрированы в Западном Памире. Ту же форму приобрели и ранние мусульманские захоронения; зафиксированные в ансамбле Чилдхутарон на территории Устуршаны ограды представляли собой открытые сверху, гладко вымощенные камнем квадратные и прямоугольные площадки, огороженные невысокими аккуратными каменными стенками²⁸. В «Кандии Малой» и «Самарии» описывается «Хазира-и-муфтиян», где захоронено 400 муфтийев на Самаркандском кладбище Джаккар-диза. Судя по описанию, это площадь, окруженная каменной стеной из жженого кирпича²⁹. «Хазирой» называется в «Са-

* Итоги исследования В. М. Филимонова в 1955 г. были доложены на кафедре археологии ТашГУ в феврале 1956 г., протокол заседаний № 165.

марин» и погребальный дворик с дахмой Ходжа Ахрара конца XV в.³⁰ Квадратная или прямоугольная каменная ограда до сих пор сохранилась в казахских и киргизских родовых захоронениях «торт кулак» и «сагана-там».

Арабское слово «хазира» вообще означает «ограда», независимо от назначения огороженного пространства. Так, по Наршахи, это может обозначать и крупное землевладение, и кольцо городских стен: «...эмир Исмаил... построил ограду Бухары („хазира-и-Бухара“)»³¹. По контексту приведенных источников, оно означает погребальный комплекс в виде огороженной площадки. Функции и разновидности мемориалов такого рода прослежены в интересном исследовании Лизы Голомбек, посвященном комплексу Абдаллаха Ансари в Гузаргохе (Афганистан). Этот памятник имеет замкнутую дворовую композицию, вытянут по продольной оси. Портал главного фасада ведет в вестибюль, связанный с мечетью и джамаатханой по сторонам (трехпролетные залы с поперечно-арочными перекрытиями, подобные такому при входе в медресе Улугбека в Гиджуване). Прямоугольный четырехайванный двор обнесен по периметру худжрами лишь в передней части, до боковых айванов; далее он огражден стеной, архитектурно разработанной в виде аркады ниш. Двор замыкает здание поминальной мечети-айвана в виде величественного портала. Перед нею расположена дахма шейха и целый лес прочих надгробий и стел. Памятник получил в целом определение «хазира» на основании исторических источников: так он назван в двух сочинениях Хондемира и в вахфнаме, текст которой высечен на каменной плите у входа в 1500 г.³²

Смысл термина «хазира» прослеживается Л. Голомбек применительно к мемориальным памятникам по историческим источникам. Первой оградой вокруг почитаемого захоронения была ограда, воздвигнутая в мечети Медины вокруг камеры с надгробием пророка Мухаммеда. Хазира X в. известна в Ширазе (Шейх-и-Кабир и др.), XII—XIII вв. — в Тебризе («хазира поэтов и кадисов») ³³, XI в. — в Ассуане и других областях мусульманского мира. «Хазира была сооружением без крыши... она еще подчинялась преданию, запрещающему строительство мавзолеев... Она была предпочтительным типом захоронений для определенных кругов, благодаря тому что была бескупольной и оказалась приемлемой для тех, кто выступал против строительства мавзолеев. Группа, которая придерживалась этого принципа, еще не исследована, — возможно, это особая религиозная школа»³⁴.

По Л. Голомбек, некрополь начинался с одного почитаемого надгробия, которое, в зависимости от популярности захороненного лица, обрастало сооружениями и зданиями мечетей, медресе, рабатов, ханак, превращаясь в целый «хазира-комплекс», объединяющие огороженное место погребения и связанные с обрядами поклонения и паломничества культовые учрежде-

ния. В них архитектурными средствами выделяется неприкосновенная зона — «центр поклонения» и так называемая «зона деятельности» для жилья, приготовления ритуальной пищи, трапез, молений и занятий.

Изучение хазира-комплексов подсказывает новый ход мысли в интерпретации многих, казалось бы исследованных, памятников Средней Азии. В частности, они приложимы к истолкованию назначения комплекса Ходжа-Машад в Саяте (X—XII вв.) — многофункционального здания, с профилирующим назначением почитания культуры мученика за веру. В его основе — фронтальная двухкамерная композиция со сводчатым проходом в центре, между помещениями усыпальниц (или усыпальниц и зиаретхана). К северу — четырехайванный двор, обведенный рядом сырцовых жилых худжр, конюшен и прочих служб. Площадь двора очень плотно заполнена захоронениями, так что исследователям удалось вскрыть лишь фрагменты стен и предположительно обозначить контуры помещений и айванов (шурфом у входного айвана со стороны двора обнаружено основание пилона³⁵, не нашедшего истолкования в реконструкции первоначальных форм; сильный вынос дворовых айванов позволяет предположить, что по периметру двора шла арочная галерея). Однако помещения «зоны деятельности» носят следы использования только в отдаленной северной части двора, связанной с тыловым въездом, остальные части были скорее всего недоступны из-за захоронений во дворе, служившем кладбищем, так что функция комплекса «рабат-ханак»³⁶, возможная при универсальной дворовой структуре с секционной застройкой, была бы затруднена. На назначение подобных комплексов проливает свет сообщение автора XI в.: «Население этого города... сплошь шииты, и шииты же выстроили во всех городах этой страны прекрасные мечети. Кроме того, они построили там дома вроде рабатов, но только там никто не останавливается. Называют их машхадами; за стенами города Триполиса нет ни одного дома, кроме двух или трех таких машхад»³⁷ (разрядка моя. — Л. М.).

Очевидно, что универсальная композиция рабата — дворовая замкнутая пространственная структура четырехайванного двора с секционной застройкой — «привязывалась» к местным условиям проектирования загородных некрополей и использовалась для иных, в данном случае мемориальных, функций. Не исключено, как нам кажется, что и Саятский комплекс, построенный «вроде рабата» и «называемый машхадом», был таким же типовым огражденным кладбищем, которое удобно размещалось в форме, традиционной для рабата. Для кратковременной остановки паломников здесь могли использоваться помещения при северном въезде, где и были обнаружены следы выючного скота.

Принцип разделения обрядов поминования и самих погребений на открытом воздухе, по-видимому, существовал и в сред-

невековом мемориальном комплексе Касансая, обмеренном, до его разрушения, Б. Н. Засыпкиным³⁸. По обмеру Б. Н. Засыпкина, он представлял собой незавершенную композицию из трех порталов, повернутых друг к другу так, что они составляют три грани восьмигранного двора. Очевидно, что это четверть незавершенного или несохранившегося комплекса центрической композиции, с восьмигранным двором в центре, портално-купольными зданиями зиаретхана на осях, из которых можно было попасть в четыре угловых погребальных дворика-некрополя для погребений под открытым небом, из которых на обмере зафиксирован лишь один, застроенный к тому же поздним центрическим мавзолеем. Интерпретация погребального комплекса с четырьмя угловыми некрополями подсказана автору этой статьи местными жителями, называющими утраченный комплекс «чор-мазар», или «чор-сахоба» (т. е. речь идет о четырех кладбищах сподвижников пророка). Аналогии подобной композиции в пределах Центральной Азии нам пока не известны. Комплекс датировался, по надписи в облицовке одного из порталов, 1340/41 г., но указания на «сподвижников пророка» могут предполагать более древнюю основу комплекса, раскопки которого обещают очень интересное исследование.

Для XVI в. тип погребального дворика-захира с поминальной мечетью-айваном представлен очень полно в некрополе Чор Бакр под Бухарой³⁹. Каждый фамильный некрополь замкнут прямоугольной оградой и примыкает к соседнему так, что фасады айванов образуют фронт застройки коридора ансамбля и главной площади. Вход во дворы, тесно заполненные надгробиями, — через портално-купольную дарвазахана, по сторонам от которой располагаются мечеть-айван, открытая в сторону некрополя, и худжры, обращенные входами в сторону главного фасада. Этот состав варьировался во времени: объекты, созданные до 1558/59 г., упрощены, иногда дарваза разобщена с мечетью; мечеть принимает порой вид стоящей в глубине двора граненой ниши. В объектах же второй половины XVI и XVII в. привратная часть сильно развивается, расширяются мечети-айваны, число худжр доходит до шести.

Обычай использования типовых форм дворов с худжрами по периметру для захоронений прослеживается в архитектуре позднефеодалного Хорезма, в частности на обследованных нами памятниках — в комплексах Торт-Шаббаз и Сеид-Магрум-джан в Хиве, Абу-Марджан Седи-Ваккос в Хазараспском районе, близ Питняка, на кладбище Джан-Хораз-Ших-бобо под Ургенчем; в некоторых из них двор свободен, а погребения устроены в худжрах. Эти памятники требуют археологического изучения.

Интересный и малоизученный раздел среднеазиатского зодчества — хазира-комплексы в мемориальной архитектуре — заслуживает специального исследования, для которого намеченные в данной статье положения могут послужить отправными.

¹ Маньковская Л. Ю. К типологии мемориального зодчества Средней Азии. Мавзолей Фудины и Касби. — Культура и искусство Средней Азии в древности и средневековье. М., 1979, с. 96—104, 174—178; она же. Типологические основы зодчества Средней Азии IX — нач. XX в. Таш., 1980; она же. Мемориальное зодчество Средней Азии. — Художественная культура Средней Азии IX—XIII вв. Таш., 1982, с. 32—50.

² Мухаммед-Сайки-и-Кашгари. Кодекс приличий на Востоке (Адаб-уль-салихин). Таш., 1894, с. 56; Массэ А. Ислам. Очерки истории. М., 1962, с. III.

³ Ан-Насафи ас-Самарканди. Кандия Малая. — СКСО. Вып. 8. Самарканд, 1906, с. 235—290.

⁴ Пугаченкова Г. А. К проблемам возникновения «шатровых» мавзолеев Хорасана. — Материалы ЮТАКЭ. Вып. 1. Аш., 1949, с. 57—77.

⁵ Воронина В. Л. Архитектура средневекового Афганистана. — ВИА. Т. 8. М., 1969, с. 350—365, с. 150.

⁶ Сулейманов Р. О некоторых особенностях этнокультурного развития Бухарского оазиса на рубеже древности и раннего средневековья. — Раннесредневековая культура Средней Азии и Казахстана. Тезисы Всесоюзной конференции в Пенджикенте. Душ., 1977, с. 68—69.

⁷ Пулатов У. П. «Дом огня» в Уструшане. — Там же, с. 77—80.

⁸ Литвинский Б. А. Проблемы культуры Средней Азии в свете исследования памятников северного Тохаристана. — Там же, с. 19—21.

⁹ Пугаченкова Г. А. Пути развития архитектуры Южного Туркменистана поры рабовладения и развитого феодализма. — Труды ЮТАКЭ. Т. 6. М., 1958, с. 169—172.

¹⁰ Крюков К. С. Реконструкция среднего Узгенского мавзолея. — АН. Вып. 16, 1967, с. 165—173; Нусов В. Е. Архитектура Киргизии с древнейших времен до наших дней. Фрунзе, 1971, с. 27.

¹¹ Маньковская Л. Ю., Парбаева Р. У. Неизвестные культовые комплексы Бухарской области. — САУ. 1976, № 10, с. 12—14.

¹² Пугаченкова Г. А. Ак-Астана-бобо. — СА. 1960, № 3, с. 323—327.

¹³ Нусов В. Е. Архитектура Киргизии с древнейших времен, с. 32, рис. 32.

¹⁴ Горючева В. Д. Городские центры и монументальная архитектура средневековой Киргизии. Автореф. Фрунзе, 1976.

¹⁵ Азимов И. М. Неизвестные памятники Ферганы. Некрополи Намангана. Вопросы истории и теории архитектуры Узбекистана. — Сборник научных трудов Ташкентского педагогического института. Вып. 212. Таш., 1977, с. 35—40.

¹⁶ Ртвеладзе Э. В., Ариашская З. А. Архитектурный комплекс Зул-Кифль. — САУ. 1978, № 1, с. 36—39, с. 37, рис. 2.

¹⁷ Пугаченкова Г. А., Ремпель Л. И. История искусств Узбекистана. М., 1965, с. 342 и сл.; Пугаченкова Г. А., Маньковская Л. Ю., Долинская В. Г. Искусство Средней Азии и Казахстана. — История искусства народов СССР. Т. 3. М., 1974, с. 321—394; Абдурашуев Р. Р., Ремпель Л. И. Неизвестные памятники архитектуры бассейна Кашкарлары. — ИЗУ. Т. 1, 1962, с. 5—44; Маньковская Л. Ю. К исследованию некоторых архитектурных памятников Шахрисабза. — История и культура народов Средней Азии (древность и средние века). М., с. 128—130, 198—199, 202.

¹⁸ Маньковская Л. Ю., Парбаева Р. У. Неизвестные культовые комплексы..., с. 14.

¹⁹ Шишкин В. А. Медресе Улугбека в Гиджуване. — Материалы Узкомстариса. Вып. 2—3. Таш., 1933, с. 11—18.

²⁰ Азимов М. И. Неизвестные памятники Ферганы, с. 37—39.

²¹ Кочнев Б. Д. Средневековые загородные культовые сооружения Средней Азии. Таш., 1976, с. 97 и сл.

²² Пугаченкова Г. А. Пути развития..., с. 248—250.

²³ Воронина В. Л. Мавзолей Мухаммада Бошаро. — Древность и средневековые народы Средней Азии. М., 1978, с. 58—68, рис. 32.

²⁴ Плетнев И. Е. Архитектурный комплекс построек XVI—XVII вв. в г. Навои. — Исследования и реставрация памятников архитектуры Узбекистана. Таш., 1966, с. 16—24.

- ²⁵ Пугаченкова Г. А. Пути развития..., с. 400—405, с. 435—438.
- ²⁶ Ртвеладзе Л. Л. Возрождение Шейхантаурского ансамбля.—«Вечерний Ташкент» (газ.). 25.03.1978.
- ²⁷ Воронина В. Л. Вопросы охраны и использования памятников народной архитектуры в республиках Средней Азии.—Экспресс-информация. Сер. музееведения и охраны памятников. Вып. I. М., 1973, с. 37—39.
- ²⁸ Негматов Н. Н. Уструшанский компонент среднеазиатской культуры раннего средневековья.—Раннесредневековая культура Средней Азии и Казахстана (тезисы Всесоюзной конференции в Пенджикенте). Душ., 1977, с. 12—18.
- ²⁹ Ан-Насафи ас-Самарканди. Кандия Малая, с. 265; Абу Тахир Ходжа. Самария. Описание древностей и мусульманских святынь в Самарканде.—КСО на 1898 г. Вып. VI. Самарканд, 1899, с. 153—259; с. 187, 253, примеч. 89.
- ³⁰ Абу Тахир Ходжа. Самария, с. 202.
- ³¹ Беленицкий А. М., Бентович И. С., Большаков О. Г. Средневековый город Средней Азии. Л., 1973, с. 312, 314.
- ³² Gotombek L. The Timurid Shrine at Gazur-Gah. Toronto, 1969, с. 14, 101.
- ³³ Там же, с. 103—106.
- ³⁴ Там же, с. 106.
- ³⁵ Немецва Н. Б. Раскопки архитектурного комплекса Ходжа Машад на юге Таджикистана.—СА. 1969, № 3, с. 172—185.
- ³⁶ Там же, с. 171.
- ³⁷ Насири Хисрау. Избранное. Сталинабад, 1949.
- ³⁸ Засылкин Б. Н. Архитектурные памятники Ферганы.—Искусство Средней Азии. РАНИОН. М., 1930, с. 67—70.
- ³⁹ Пугаченкова Г. А., Ремпель Л. И. История искусств Узбекистана..., с. 343.

Н. С. Сычева

О ТАК НАЗЫВАЕМЫХ ЗНАКАХ КАРТОЧНЫХ МАСТЕЙ В ИСКУССТВЕ СРЕДНЕЙ АЗИИ

В работах по искусству Средней Азии иногда отмечалось сходство некоторых декоративных мотивов с современной формой знаков карточных мастей. Так, Л. И. Альбаум сравнивает со знаками игральных карт узоры тканей костюмов ряда персонажей в росписях Балалык-тепе¹. Фигуры в виде «сердечек», обращенных острием вверх, он называет «червы»; сходный знак на коротком черенке или ножке соответствует знаку «пики», а изображение креста с каплевидными утолщениями на концах (или розетки с четырьмя каплевидными лепестками) — знаку «трефы». Использование названий карточных символов вроде бы оправдывает любопытное сочетание сразу же трех из них в орнаментации тканей одной из фигур Балалык-тепе².

Л. И. Ремпель, без достаточных на то оснований, говорит даже о четырех фигурах, напоминающих карточные масти и распространенных в среднеазиатском искусстве V—VIII вв.³ Правда, Л. И. Альбаум справедливо оговаривается, что эти «орнаментальные мотивы не имеют какой-либо связи со знаками на игральные карты»⁴. Тем не менее в поисках аналогий Л. И. Альбаум порой исходит не из действительной формы мотива росписи Балалык-тепе, а из особенностей карточных символов, с которыми он их сравнивает. В частности, в качестве аналогии четырехлепестковой розетке из Балалык-тепе он приводит изображение трилистника из Тешик-калы, который может быть в какой-то степени соотнесен со знаком «трефы» (фр. trèfle — «трефы», «трилистник»), но ничуть не похож на балалыкский узор⁵. Вслед за Л. И. Альбаумом сходные со знаками стенописи Балалык-тепе узоры на коптских тканях сравнивает с карточными символами А. А. Иерусалимская⁶. В этом случае обращение к названию знаков игральных карт еще менее оправдано, поскольку автор работы «трефами» (не учитывая значение этого термина) называет только четырехлепестковые элементы.

Так как использование названий мастей игральных карт невольно может привести исследователя к поискам сходства с формой именно этих символов, а не реальных элементов узора, представляется целесообразным отказаться от применения таких терминов, как «червы», «трефы» и т. д. По-видимому, фигуры в виде «сердечка», «сердечка» на черенке и четырехлист-

ника вообще не следует рассматривать в качестве устойчивого набора, поскольку лишь в одном случае (в Балалык-тепе) три фигуры встречаются вместе.

Наиболее широкое распространение и в географическом, и в хронологическом отношении имел мотив «сердечка».

На территории Средней Азии наиболее ранним памятником, где встречается этот мотив, является Топрак-кала (III в. н. э.). В одной из комнат, входившей в так называемый комплекс гарема, стены были покрыты росписью с изображением женщин на светлом фоне, заполненным беспорядочно разбросанными «сердечками», выполненными красной краской⁷. Мотив «сердечка» в Топрак-кале существенно отличается от подобного элемента в росписях Балалык-тепе. Во-первых, на Топрак-кале изображения менее определены по форме, не столь графичны, а во-вторых, что особенно важно, они занимают совершенно иное место в общей системе росписи. Если в Топрак-кале «сердечки» заполняют фон сюжетной композиции, то в Балалык-тепе они являются элементом орнамента изображенной в стенописи ткани. Поэтому вряд ли можно наличие в этих двух памятниках в известной мере сходных элементов считать проявлением одной художественной традиции.

На территории Средней Азии в памятниках, по времени более или менее близких к Топрак-кале, вообще не встречается подобный мотив. Зато он был широко распространен в памятниках античной культуры Северного Причерноморья, где использовался, так же как и в Топрак-кале, в качестве заполнителей фона сюжетных росписей. В частности, очень близки «сердечкам» Топрак-калы «розовые лепестки сердцевидной формы», во множестве встречающиеся в росписях керченских склепов I—II вв. н. э., описанных М. Ростовцевым⁸. Правда, надо отметить, что в керченских росписях «сердечки» располагаются вперемежку с зелеными листиками, поэтому в них легко угадывается условное изображение цветущего луга или сада, где «сердечками» переданы лепестки цветов. Связь этого мотива с растительными формами легко прослеживается в более ранних материалах античного времени. В районе той же Керчи в слоях II—I вв. до н. э. и V в. н. э. были найдены фрагменты чаш с росписью в виде выщегося стебля плюща с листьями, по форме аналогичными (или близкими) сердцевидным листикам из росписей склепов⁹. Такой же мотив известен по чернолаковому сосуду IV—начала III в. до н. э. из Ольвии¹⁰. Выщегося побег плюща с сердцевидными лепестками украшает покрывало из VI Семibrатного кургана, которое, по мнению исследователей, было сделано в IV в. до н. э. в одной из мастерских Северного Причерноморья¹¹.

Эти материалы, с одной стороны, свидетельствуют о существовании устойчивой традиции изображения плюща с сердцевидными листьями в памятниках античного мира, а с другой — демонстрируют тенденцию к схематизации этого мотива,

и в частности к отделению сердцевидной фигуры от других элементов узора.

«Сердечки» в росписях Топрак-калы как бы представляют последний этап этой тенденции, когда они стали существовать уже самостоятельно, без стебля. Это один из примеров проявления влияния античной культуры на искусство Средней Азии, и в частности Хорезма в кушанское время.

Следы воздействия античного мира на художественную культуру Хорезма этого времени прослеживаются пока лишь на ограниченном числе памятников. Среди них можно отметить уже упоминавшийся в литературе сосуд из Кой-Крылган-калы, напоминавший римские металлические латеры¹², отдельные терракотовые фигурки¹³, применение в украшении посуды сетчатого лощения¹⁴, монументальную скульптуру дворца Топрак-калы¹⁵.

Как нам кажется, теперь в этот перечень следует внести и идущий из античного мира мотив «сердечек», отмеченный в росписи одного из помещений Топрак-калы. Все это результат необычайно широких международных связей различных областей Средней Азии, и в частности Хорезма, с окружающим миром в кушанскую эпоху. Один из каналов этих связей проходил по территории Хорезма к античным городам Северного Причерноморья и далее в Римскую империю¹⁶. И независимо от того, входил Хорезм в состав Кушанской державы, признавал свою зависимость от него или был самостоятельным государственным объединением, в памятниках его культуры эти контакты нашли свое отражение.

Интересно, что на южных путях, по которым осуществлялись связи, мы находим пришедшие, вероятно, из античного мира изображения выщегося плюща, или, как его иногда называют, «остролиста». Побег плюща украшает, например, фриз нийского ритона II—I вв. до н. э.¹⁷. Такой же узор виден на скульптуре из Сурх-Котала¹⁸. Но ни в парфянских, ни в кушанских материалах мотив «сердечка» типа Топрак-калы пока неизвестен.

Позднее традиция использования мотива «сердечка» для заполнения фона живописных композиций, по-видимому, прерывается. Последним памятником, отразившим эту традицию, вероятно, является вазопись на сосуде, найденном при раскопках святилища в Мерве, которая, по словам Г. А. Кошеленко, «в общем хронологическом ряду среднеазиатской живописи занимает место между живописью Топрак-калы (III в.) и Балалык-тепе (конец V—начало VI в.)»¹⁹. В то же время другие разновидности сердцевидных фигур, восходящие корнями к античному мотиву плюща, довольно широко распространяются в искусстве сасанидского Ирана, Византии и коптского Египта. Наиболее часто встречаются они в художественных тканях. В Византии они иногда включаются в сложные орнаментальные построения, сохраняя связь с мотивом стебля²⁰. Однако чаще, так же как и в коптских тканях, «сердечки» выстраиваются в орнаменталь-

ные цепочки, прямые или образующие замкнутый круг²¹. Такие же композиционные построения характерны и для тканей сасанидского Ирана. Как в коптских и византийских тканях, так и в сасанидском искусстве, и в ткачестве, и в художественном металле, «сердечки» иногда выступают в качестве отдельных декоративных элементов, располагаясь между другими фигурами²², образуя розетки²³ или равномерно заполняя декорируемую плоскость²⁴.

Мотив «сердечка» в раннесредневековом искусстве Средней Азии (V—VII вв. н. э.) — одно из проявлений влияния на него художественной традиции коптско-византийско-сасанидского мира, как следствие тесных культурных и торговых контактов этих регионов²⁵. В росписи Балалык-тепе и Пенджикента мы видим изображения тканей, возможно привозных, с узором в виде «сердечек». В первом случае это ткань одежды некоторых персонажей росписи²⁶, а во втором — ткань раскладного походного стула²⁷. Однако эти материалы еще не могут служить свидетельством того, что мотив «сердечка» стал составной частью местной художественной традиции, поскольку он не является средством художественной выразительности самой стенорисы.

Иной характер носит этот же мотив на кувшине V—VII вв. н. э. работы мервских мастеров, найденном в Лимаровке²⁸. Здесь «сердечки» включены в общую систему декора, располагаясь, как в сасанидских и коптских тканях, орнаментальной цепочкой. То, что фигура сердцевидной формы входит в художественный язык раннесредневекового среднеазиатского искусства, показывает также фрагмент согдийской ткани, выполненной в сасанидском вкусе, найденный в Мошовой Балке²⁹, и резной ганч из Варахши³⁰.

В IX—XII вв. мотив «сердечка» получает сравнительно широкое распространение в различных видах среднеазиатского искусства. Он встречается в архитектурном декоре. В частности, сердцевидные фигуры, расположенные двумя рядами и обращенные заостренной частью друг к другу, украшают фрагмент дастархана IX—X вв. из Куйрук-тепе³¹. «Сердечки», образующие четырехсегментные розетки, встречаются на массовой бытовой керамике Самарканда X—XII вв.³². На самаркандских очажках этого же времени «сердечки», повернутые острой частью вниз, составляют параллельные ряды³³. Сердцевидные фигуры, беспорядочно разбросанные, изображены на глазурованной тарелке IX—XI вв. из Сайеда³⁴.

Во это же время в среднеазиатском искусстве, главным образом в архитектурном декоре, используется еще один элемент, впервые появляющийся в росписях Балалык-тепе, где он соседствует с сердцевидными фигурами. Это четырехлепестковая розетка и ее различные варианты. Как уже отмечалось, в росписях Балалык-тепе этот элемент напоминает крест с каплевидными утолщениями на концах. Довольно близкие аналогии этому узору мы находим в тканях коптского Египта³⁵. Впервые по-

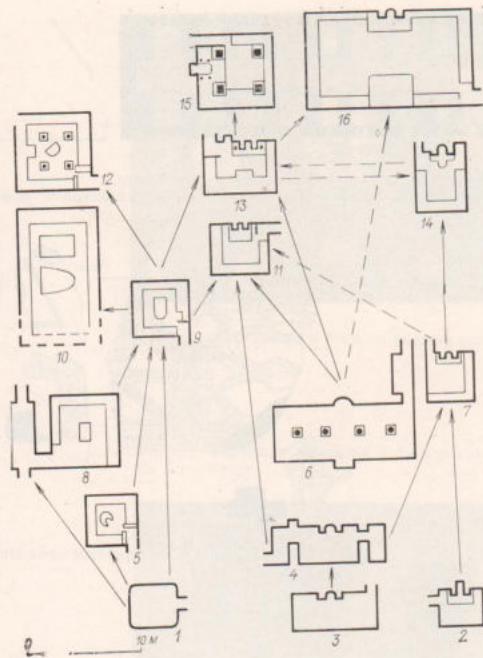


Рис. 26. Структурно-генетические связи пенджикентских капелл и композиционно-родственных им типов сооружений:

1 — полуземлянки бронзового века с «двухразным» перекрытием; раскопки у хутора Ляпичева; «кальцеминарский дом»; 2 — помещения с очажными нишами (из раскопок Р. М. Гршмана в Бетраме); 3 — помещение с портальной очажной нишей; святилище в Дальверзине II—I вв. до н. э.; 4 — помещение с очажной нишей и тамбуром. Святилище в Дальверзине I в. н. э.; 5 — помещение в жилой секции Джеты-асар; первые века нашей эры; 6 — святилище во дворце Топрак-калы, 2-я половина II—III в. н. э.; 7 — помещение с очагом-подиумом, комплекса Б Кара-тепе, IV в. н. э.; 8 — квадратное святилище с очагом-подиумом, Зар-тепе, 2-я половина IV в. н. э.; 9 — квадратные помещения с подковообразным алтарем и шатровым перекрытием; 10 — «красный» зал на цитадели Варахши до VII в. н. э.; 11 — квадратное помещение с очажной нишей; раннесредневековая усадьба Баба-тепе; 12 — квадратный четырехколонный зал с остроконечным алтарем; 13 — «капеллы» Пенджикента, замка и селения Гардини-Хисор, селений в раннесредневековом Кужом Согде; 14 — помещения с камнем в жилых домах раннесредневекового Хогана; 15 — четырехколонный зал с нишей алтарем. Урта-курган, зал 3; 16 — тронный зал цитадели Кафир-калы

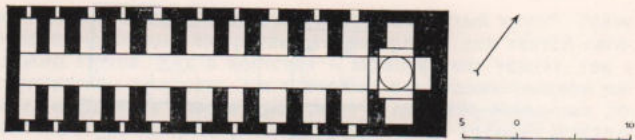


Рис. 27. Окрестности Мерва. Поселение в Дуге-Чакии. Постройка «Хароба-Кошук». План по Г. Я. Дресвянской с реконструкцией автора

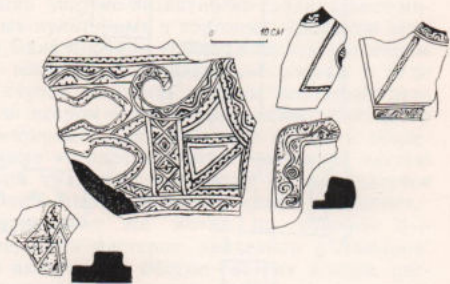


Рис. 28. Фрагменты плит с разным орнаментом с Киндык-тепе

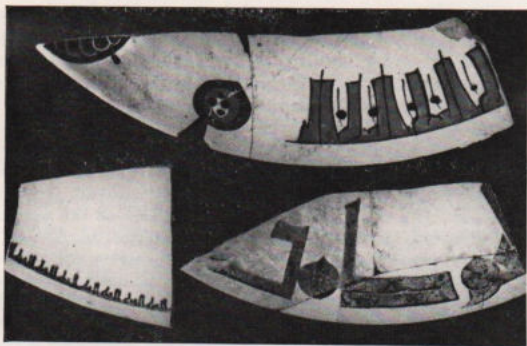


Рис. 29. Образцы керамики с эпиграфическим орнаментом



Рис. 30. Подвески и бусы из кашина с голубой поливой

Рис. 31. Фигурная вымостка пола в жилом доме на Алтын-тепе





Рис. 32. Фрагменты настенной росписи из дворца термезских правителей (XII в.)

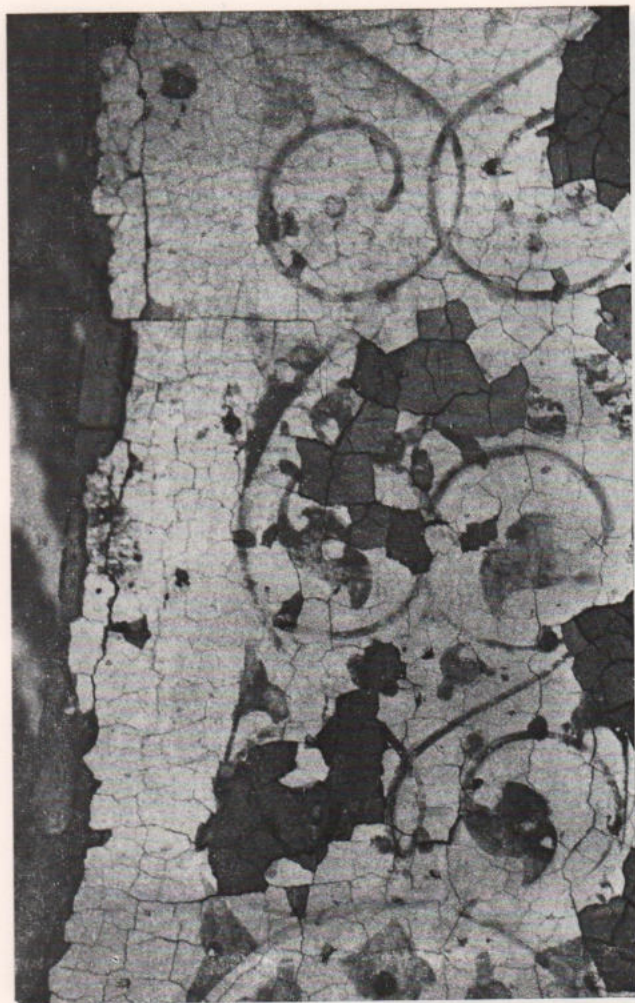


Рис. 33. Фрагмент настенной росписи софитов в парусном ярусе мавзолея султана Санджара (XII в.) в Мерве



Рис. 34. Схема орнамента росписи стен мавзолея султана Санджара



Рис. 35. Фрагмент росписи купола мавзолея султана Санджара



Рис. 36. Фрагмент резного ганчевого декора с росписью и скрещов. позёрности из мечети Дандааакаана (XI в.)

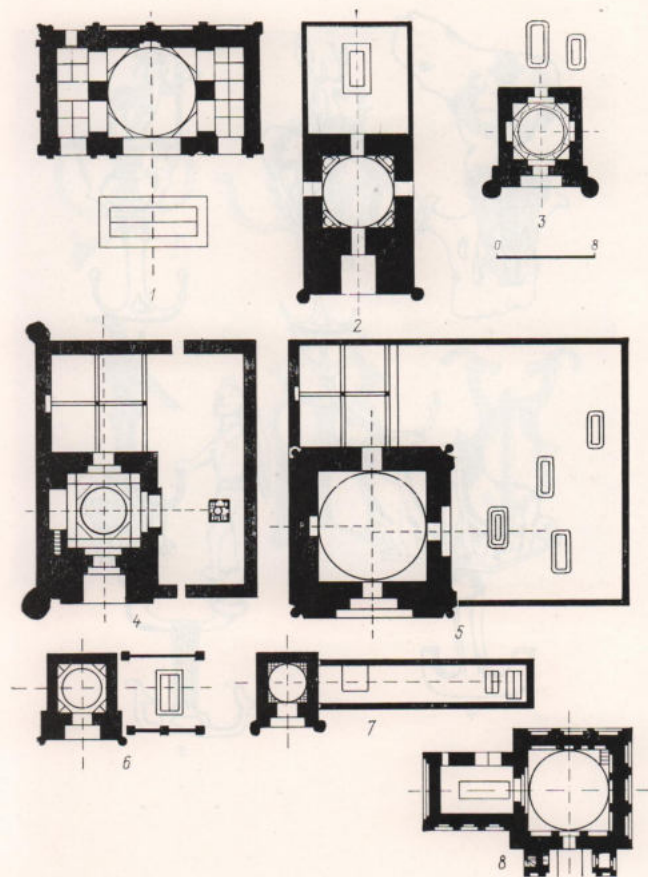


Рис. 37. Хазира-кмплекс: сочетание зияратханы с захоронением под открытым небом:

1 — Талхатаи-бобо, XII в., Туркменская ССР; 2 — Ходжа-Амин-Кабири в Намангане, XVIII в.; 3 — Малдон-бува в Намангане, XVI—XVIII вв.; 4 — Дахма-и-Шахун в Коканде, 80-е годы XIX в.; 5 — Уаген, реконструкция первого этапа строительства, начало XI в.; 6 — Паласмон-бува в Наманганской обл., XVIII в.; 7 — Юсупхай-ишана в Наманганской обл., XVIII в.; 8 — Зуль-Кифль на о-ве Арал, Пайгамбар, XI в.



Рис. 38. Образцы седельных крюков лчашенского типа:

1 — бык с козлами, Лчашен. Бронза, XIV в. до н. э. Ереван, Государственный исторический музей Армении; 2 — олень, Лчашен. Бронза, XV—XIV вв. до н. э. Ереван, Государственный исторический музей Армении; 3 — козел, Аргик. Бронза, XII—XI вв. до н. э. Ереван, Государственный исторический музей Армении; 4 — три оленя, Лори-Берд. Бронза, XIV в. до н. э. Сардарпат, Государственный музей этнографии Армении; 5 — воин со львом, Ширакаван. Бронза, XII—XI вв. до н. э. Сардарпат, Государственный музей этнографии Армении

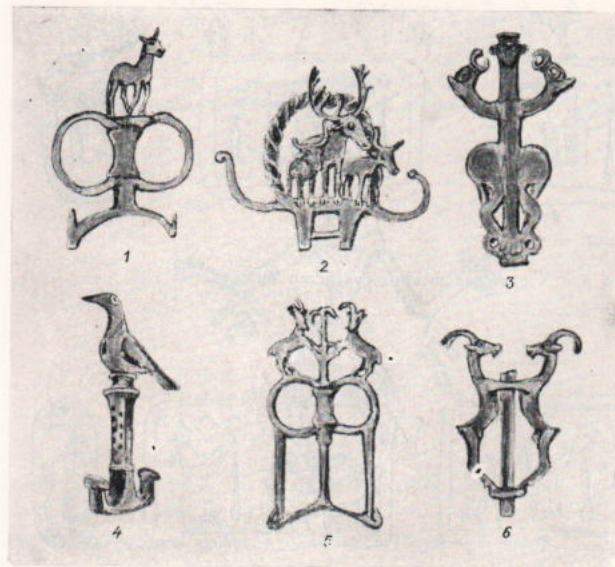


Рис. 39. Типы переднеазиатских элементов упряжи, украшенных скульптурой:

1 — олень, седельное кольцо. Ур. Серебро и электр. Первая половина III тысячелетия до н. э. Лондон, Британский музей; 2 — олень с двумя быками, седельный крюк. Аладжа-Хуук. Бронза. Вторая половина III тысячелетия до н. э. Анкара, Археологический музей; 3 — герой с двумя чудовищами, седельный крюк. Луристан. Бронза, II тысячелетие до н. э. Тегеран, частная коллекция; 4 — птица с головами лягушек, седельный крюк. Лчашен. Бронза, XIV в. до н. э. Ереван, Государственный исторический музей Армении; 5 — козлы, седельное кольцо. Элам. Бронза, XII—XI вв. до н. э. Лондон, Британский музей; 6 — козлы, седельный крюк. Луристан. Бронза, XII в. до н. э. Ленинград, Эрмитаж

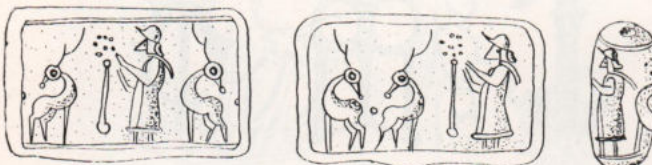


а

б

в

Рис. 40, а, б, в. Хурритские печати государства Митанни



а

б

в

Рис. 41, а, б, в. Хурритские печати государства Митанни



Рис. 42. Иконография киликдагского сосуда



а



б

Рис. 43, а, б. Условный знак, передающий голову лучника киликдагских и ханларских сосудов



Рис. 44. Иконография сосуда из Ханлара со стилизованными рогами барана у головы лучника



Рис. 45. Изображение лучника с крыльями на сосудах из Ханлара

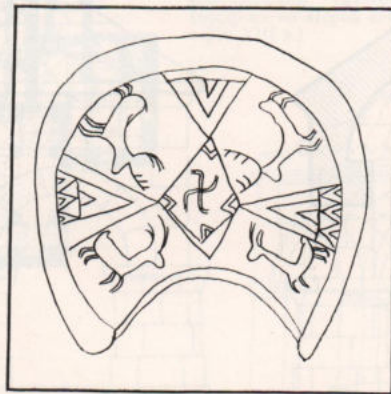


Рис. 46. Сурьмяная подвеска из Недабека

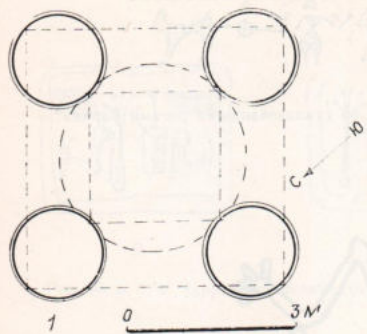


Рис. 47. Планы «сооружения о четырех пилонах»:

1 — план «сооружения о четырех пилонах» из арийских раскопок Н. Я. Марра 1907—1909 гг.; 2 — план «сооружения о четырех пилонах» после перестройки в часовню типа тетраконха (рисунок Н. Я. Марра)

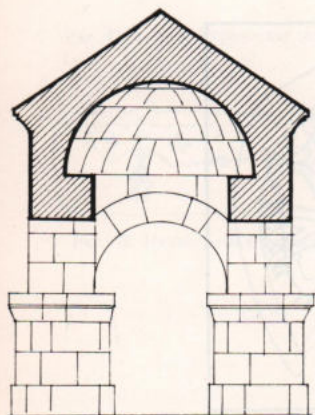
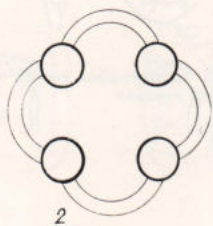


Рис. 48. Разрез «сооружения о четырех пилонах» (реконструкция автора)

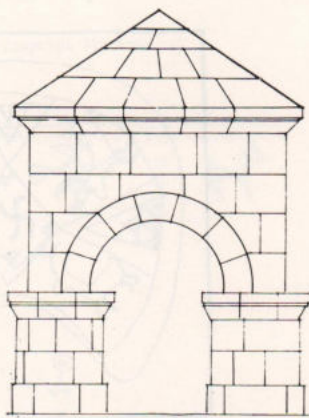


Рис. 49. Фасад «сооружения о четырех пилонах» (реконструкция автора)

Рис. 50. План четырехстолпного крестово-купольного храма в Текоре (480-е годы)

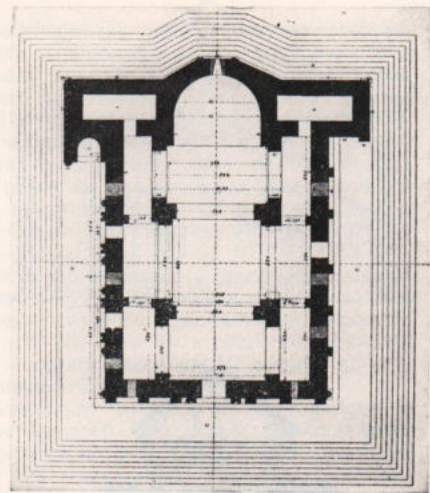


Рис. 51. План монастыря Сагмосаванк с центричным четырехстолпным мемориальным гавитом (построен во второй четверти XIII в.)

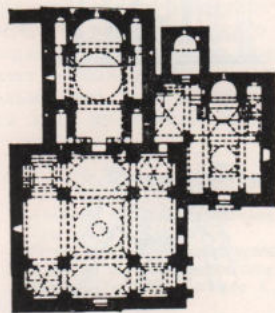
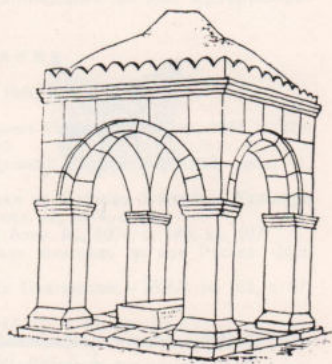


Рис. 52. Надгробие балдахинообразной формы в Аштараке (XIX в.)



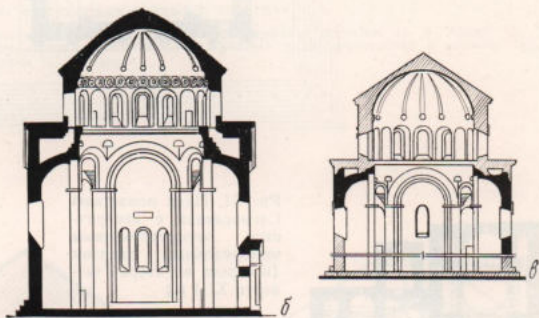
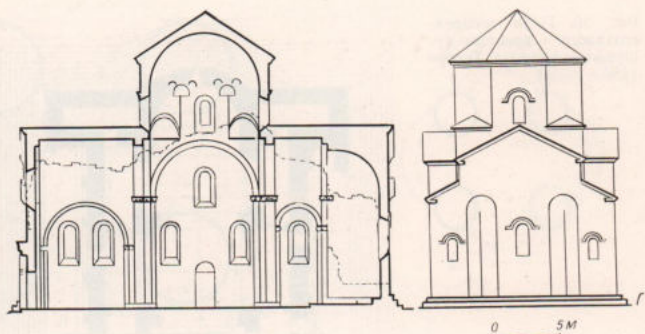


Рис. 53. Церкви Армении первой половины VII в.:

а — в Птгин (продольный разрез и восточный фасад); б — Риндизе в Эмналдзине (поперечный разрез и переход под барабан купола); а — в Ардабеге (поперечный разрез и переход под барабан купола). Реконструкция куполов (по автору).

явившись в Балалык-тепе в качестве чужеродного, заимствованного элемента, эта фигура со временем входит в художественный язык среднеазиатского искусства. Особенно ярко видна связь этого элемента с его прототипом в облицовочных плитах с резным орнаментом VIII—IX вв. из раскопок у мавзолея Саманидов в Бухаре, где четко выявлена крестообразная основа узора³⁶. В более поздних материалах утолщения на концах креста превращаются в округлые или овальные лепестки и вся фигура приобретает вид квадрифолия. Такую форму мы видим в декоре арки мавзолея Саманидов в Бухаре (IX—X вв.)³⁷, на очажках Самарканда X—XII вв.³⁸.

Как нам кажется, этот элемент декора в своем первоначальном виде (крест с каплевидными утолщениями на концах), так же как и «сердечки», тесно связан с орнаментикой античного мира. Прямые аналогии ему мы находим в родосско-ионийской росписной керамике VII — первой половины VI в. до н. э., найденной на территории Нижнего Побужья³⁹.

Пышный расцвет растительно-геометрического орнамента в мусульманском искусстве Средней Азии привел, по-видимому, к почти полному исчезновению мотивов «сердечка» и квадрифолия. И только в конце XIX — начале XX в. мотив «сердечка» вновь появляется на глазурованной керамике, располагаясь обычно на бортиках блюв или тулове ваз⁴⁰ и в потолочных росписях бухарских построек⁴¹. Возможно, именно отсюда сердцевидные элементы попали в роспись керамики современного мастера из Бухары Ибодулло Нарзуллаева⁴². Можно предположить, что наша оговорка о почти полном исчезновении мотива «сердечка» из искусства Средней Азии в период XIII—XVIII вв. имеет основания. По-видимому, этот мотив все же иногда использовался, хотя и гораздо реже, чем раньше, и не известен нам лишь из-за малочисленности дошедших до нас материалов.

Примечания

- ¹ Альбаум Л. И. Балалык-тепе. Таш., 1960, с. 188—189.
- ² Там же, рис. 113.
- ³ Ремпель Л. И. Архитектурный орнамент Узбекистана. Таш., 1961, с. 229.
- ⁴ Альбаум Л. И. Балалык-тепе..., с. 189.
- ⁵ Там же, с. 188; Толстов С. П. Древний Хорезм. М., 1948, табл. 41, рис. 3, 4.
- ⁶ Иерусалимская А. А. Западные ткани на Дальнем Востоке. — Культура и искусство Индии и стран Дальнего Востока. Л., 1975, с. 48.
- ⁷ Ставиский Б. Я. Искусство Средней Азии. М., 1974, с. 140, ил. 107.
- ⁸ Ростовцев М. Античная декоративная живопись на юге России. Спб., 1913, табл. 57, 58, 63, 73—77, 81, 92—96.
- ⁹ Блаватский В. Д. Отчет о раскопках Пантикапея. — МИА. № 103, с. 57, рис. 40, 4 и с. 59, рис. 42.
- ¹⁰ Леви Е. И. Ольвийская агора. — МИА. 50, с. 84, рис. 55.
- ¹¹ Герцигер Д. С. Покрывало из VI Семибратнего кургана. — Труды Государственного Эрмитажа. Л., 1972, 13, с. 107, рис. 8, 3.
- ¹² Воробьева М. Г. Античные традиции в памятниках искусства и художественного ремесла древнего Хорезма (по материалам коропластики). —

Античность и античные традиции в культуре и искусстве народов Советского Востока. М., 1978, с. 239.

¹³ Там же, с. 237—238.

¹⁴ Воробьева М. Г. Керамика Хорезма античного периода.— ТХАЭЭ. Т. 4. 1959, с. 158—168; Сычева Н. С. Античные элементы в керамике Северной Бактрии—Тохаристана кушанского времени и проблема Бактрии Кушанского царства с греко-римским миром.— Античность и античные традиции в культуре и искусстве народов Советского Востока, с. 252.

¹⁵ Толстов С. П. По древним дельтам Окса и Яксарта. М., 1962, с. 210—211; Ставиский Б. Я. Искусство Средней Азии, с. 134, рис. 102; он же. Античный мир, его традиции и элементы в истории культуры и искусства Средней Азии.— Античность и античные традиции в культуре и искусстве народов Советского Востока, с. 211.

¹⁶ Ставиский Б. Я. Средняя Азия, Индия, Рим (К вопросу о международных связях в кушанский период).— Индия в древности. М., 1964; он же. Кушанская Бактрия: проблемы истории и культуры. М., 1977, с. 141—173.

¹⁷ Кошеленко Г. А. Родина парфян. М., 1977, ил. 58.

¹⁸ Ставиский Б. Я. Кушанская Бактрия: проблемы истории и культуры, рис. 36.

¹⁹ Кошеленко Г. А. Родина парфян, с. 158.

²⁰ Соболев Н. Н. Очерки по истории украшения тканей. М.—Л., 1934, рис. 13, 19.

²¹ Там же, рис. 14, 18, 27; Шуринова Р. Коптские ткани. Л., 1967, табл. 41, 55, 77.

²² Соболев Н. Н. Очерки..., рис. 56; Pore A. A. Survey of Persian art. L.—N. Y., vol. 6, 1938, с. 459, рис. 121.

²³ Соболев Н. Н. Очерки..., рис. 26.

²⁴ Pore A. A. Survey..., pl. 201 B.

²⁵ Ставиский Б. Я. О культурных связях древней Средней Азии с домусульманским Египтом (к постановке вопроса).— Древний Восток. Вып. 1. М., 1975; Пикульская Н. В. Византия на путях в Индию. М.—Л., 1951; Банк А. В. Прикладное искусство Византии IX—XIII вв. М., 1978, с. 15—26; Иерусалимская А. А. Западные ткани...

²⁶ Альбаум Л. И. Балалык-тепе, рис. 113.

²⁷ Живопись древнего Пенджикента. М., 1954, табл. 36, 39.

²⁸ Ставиский Б. Я. Искусство Средней Азии, ил. 133.

²⁹ Там же, с. 229, рис. 173.

³⁰ Ремпель Л. И. Архитектурный орнамент, с. 85, рис. 26, 6.

³¹ Там же, с. 150, рис. 64, 3.

³² Там же, с. 132, рис. 51, 12.

³³ Там же, с. 130, рис. 49, 6; с. 127, рис. 47, 1, 4; с. 175, рис. 77, 3.

³⁴ Шедеры древнего искусства и культуры Таджикистана. Каталог выставки. М., 1983, с. 63 (чаша экспонировалась на выставке под № 373).

³⁵ Матве М., Ляпунова К. Ткани коптского Египта. М.—Л., 1951, табл. 35, 3, табл. 37, 7, 8, табл. 39, 4.

³⁶ Ремпель Л. И. Архитектурный орнамент, рис. 53, 2.

³⁷ Там же, рис. 65, 2.

³⁸ Там же, рис. 49, 3, 8.

³⁹ Капошина С. И. Из истории греческой колонизации Нижнего Побужья.— МИА. № 50, с. 223, рис. 1.

⁴⁰ См. сосуды с инвентарными номерами 178 III, 912 III, 1162 III, 1182 III, 1515 III, 1759 III из собрания Государственного музея искусства народов Востока.

⁴¹ Симмаков Н. Искусство Средней Азии. СПб., 1883, табл. 23.

⁴² См. сосуды с инвентарными номерами 7438 III, 7440 III, 7441 III.

КУЛЬТУРНЫЕ ВЗАИМОСВЯЗИ ДРЕВНИХ НАРОДОВ КAVKAZA

Л. Г. Арутюнян

БРОНЗЫ ЛЧАШЕНСКОГО ТИПА И АНАЛОГИИ МЕТАЛЛОПЛАСТИКИ ПЕРЕДНЕЙ АЗИИ

Бронзы лчашенского типа представляют собой наиболее характерную и значительную группу произведений круглой металлопластики памятных эпохи поздней бронзы Армянского нагорья. Термин «бронзы лчашенского типа» включает в себя культовые седельковые крюки—якоревидные изделия, украшенные зооморфными, реже антропоморфными, статуэтками, происходящие и из Лчашена, и из памятных, испытавших прямое или опосредованное воздействие лчашенской культуры или развивавшихся в едином культурном ареале¹ (рис. 38, 1—5).

Исторический отрезок существования седельковых крюков лчашенского типа охватывает примерно всю вторую половину II тысячелетия, а область их локализации и распространения ограничена в основном бассейном озера Севан и северо-западной частью Армянской ССР (Гугарк, Ширак).

Бронзы лчашенского типа довольно разнообразны по тематике и композиционным приемам исполнения скульптурных украшений, размерам и массе, по времени и месту изготовления. Однако, независимо от всего этого, им присущи характерные якоревидные основания. Именно эта особенность и позволяет считать их утилитарными по происхождению изделиями художественного ремесла и объединить в самостоятельную типологическую группу, связанную с переднеазиатской культурой. Вместе с тем схема этих изделий не просто традиционна или оригинальна сама по себе, но органически связана с формой и содержанием украшающих их скульптурных изображений.

Бронзы Лчашена типологически связаны с седельковыми кольцами Ура, Элама и Луристана и седельковыми крюками Анатолии. Это тем более важно, что археологические материалы свидетельствуют об общности и идейно-художественных традиций, и изобразительно-технических приемов. В. Б. Блэк², характеризует типы сходства стилистических признаков памятных древнего искусства, указывает на возможность стадийного сходства, т. е. сходства признаков, которые соответствуют определенной стадии развития сравниваемых культур независимо от их совпадения по времени. Так, культура эпохи бронзы Лчаше-

на датируется гораздо более поздним временем, чем аналогичные эпохи культуры Ура или Аладжа-хуюка. Однако раннединастический период Ура, период ранней бронзы Аладжа-хуюка и период поздней бронзы Лчашена характеризуются примерно одинаковым уровнем развития, что дает основания для параллелей и констатации наличия стадийного сходства стилистических признаков.

В данном случае представляет интерес общая для этих культур традиция украшать аналогичные по назначению и сходные по форме элементы (седельное кольцо и седельный крюк) упряжи скульптурными изображениями. Как отмечает М. Н. Погребов³, еще в связях энеолитической культуры Закавказья с цивилизациями древнего мира наиболее четко прослеживается влияние Месопотамии. При этом заимствовались «некоторые приемы и обычаи и, возможно, идеологические представления». На это же указывают А. О. Мнацаканян⁴, А. А. Мартиросян⁵, С. К. Межлумян⁶.

Л. Вулли⁷ считал, что в захоронениях Ура не было обнаружено ни одной статуэтки, символа или хотя бы орнамента, имеющего религиозное значение; погребальная утварь, по его мнению, должна была служить удовлетворению сугубо материальных потребностей. В то же время зооморфные статуэтки на седельных кольцах он называет амулетами и талисманами. Кстати, талисманы называет их и Г. Чайлд⁸. Как справедливо отмечает И. В. Возунова-Пестрякова⁹, хотя в искусстве эпохи бронзы в большинстве случаев изображениями зверей украшались предметы практического назначения, но почти всегда в эти украшения вкладывался определенный смысл. Функция предмета и символ животного, изображаемого на нем, составляли в сознании первобытного мастера, как и его соплеменников, нечто взаимосвязанное, неотделимое одно от другого.

Поэтому изделие не просто украшали — его наделяли магической силой, определенными полномочиями, гарантиями. В Шумере, например, металлургия считалась священным ремеслом и мастера-металлисты находились при храмах. С. Ллойд¹⁰ считает, что подавляющее большинство памятников искусства того времени предназначено для религиозных целей, и декоративные произведения, не связанные с религией, являются редчайшим исключением. По мнению В. К. Афанасьевой¹¹, для древневосточной культуры вообще характерна глубокая сакральность. А. А. Годар¹² даже предполагает, что «религиозность могла дать начало анималистическому искусству», правда, в конкретном случае имея в виду искусство Луристана.

Таким образом, есть основания считать, что статуэтки и урских, и более поздних, эламских и луристанских седельных колец имели культовое значение и, вероятно, олицетворяли тотем и служили оберегами, поскольку и бык, и баран, и ряд других изображаемых животных с древнейших времен считались у народов Месопотамии священными. Кроме украшенных скульп-

турой существовали и обыкновенные бронзовые седельные кольца. Однако культурами следует считать, несомненно, только украшенные статуэтками.

Лчашенские и лчашенского типа бронзы сходны с урско-эламскими седельными кольцами и аладжахуюкскими седельными крюками не только по манере их украшения, но и по содержанию скульптуры, поскольку и здесь статуэтки, вероятнее всего, являются изображениями тотемных животных (рис. 39, 1—6). Как и в Уре, здесь были обнаружены и простые седельные крюки — без украшений. Однако имеются и весьма существенные различия. Например, седельных крюков лчашенского типа из благородных металлов нет, но среди них, в отличие от аналогов, есть экземпляры, довольно внушительные по своим размерам и массе. Это еще раз подтверждает, что изготавливали их не для каждодневного пользования, а специально, может быть, даже только для одного-единственного обряда.

В целом, как показывает сравнительный материал, во всех областях и на Армянском нагорье, и в Двуречье (Элам), и в Анатолии (Северная Сирия) — седельные кольца и седельные крюки являлись художественно-утилитарными изделиями, выполнявшими культовые функции. Как возникла эта традиция, почему именно эта деталь упряжи стала украшаться культовой символикой, пока не ясно. С. Ллойд¹³, например, символику подобных украшений луристанских бронз связывает с охраной от злых духов лошадей. Возможно, эту традицию касситы заимствовали (непосредственно или через Элам) в Месопотамии, поскольку наиболее древние аналогии относятся к Уру. Применительно к бронзам лчашенского типа предположение об охране от злых сил (в более широком смысле, чем это представляет С. Ллойд) становится особо убедительным, так как они почти все имеют вид погремушек. В данном случае — и это древнейший пример — статуэтки седельных крюков в виде погремушек-оберегов уподоблялись носителям добрых, покровительствующих сил — священным животным и птицам.

Л. Вулли¹⁴ писал, что шумерские мастера лишь временами создавали по-настоящему реалистические произведения, но в основном они следовали установившимся условным образам. Это в полной мере можно отнести и к древним создателям бронз Лчашена и лчашенского типа, с тем лишь дополнением, что условные образы, созданные ими, реальны в своей основе. Достаточно прочные идеологические традиции в сочетании с устойчивыми изобразительно-техническими приемами способствовали выработке и сохранению на протяжении почти пяти веков совокупности тех стилистических признаков, которые и служили созданию условных образов, характерных именно для бронз лчашенского типа. Этот сложный синтетический процесс В. Б. Блэк¹⁵ определяет как канонизацию — формирование определенных канонов. Поэтому термин «реализм» применительно в данном случае к металлопластике не может расцениваться как

понятие, равнозначное творческому методу. Например, А. А. Мартиросян¹⁶ считает, что лчашенские статуэтки выполнены «с величайшим чувством реализма», а тем более с его «глубоким пониманием». В связи с этим необходимо вспомнить, что реализм (хотя он и не имеет конкретно установленных границ) — это правдивое, объективное отражение действительности специфическими средствами, присущими тому или иному виду художественного творчества. Едва ли можно согласиться с тем, что человек раннединастического общества мог «глубоко чувствовать», а тем более «глубоко понимать» реализм. Здесь уместнее говорить, очевидно, либо о реалистическом восприятии окружающего мира вообще, в отличие, допустим, от вымышленного, либо о «натуралистической сущности» реализма, которую имеет в виду Э. Акургал¹⁷.

В последнем случае естественно считать, что мастера лчашенских бронз должны были бы стремиться к наиболее правдоподобной передаче изображаемых животных по отношению к реальным. По крайней мере, подобно тому как это сделано в «по-настоящему реалистических» месопотамских вешах, которые имел в виду Л. Вулли¹⁸ и о которых Н. Д. Флиттнер¹⁹ писала, что они «поражают жизненностью». Можно ли то же самое сказать о бронзах лчашенского типа, например об известных статуэтках: оленя из Лчашена или колесницы из Лори-Берда? Конечно же нет. Действительно, в их основе лежат реальные образы — они не фантастичны, как большинство эламских или луристанских бронз. Но в то же время в них и не заметно особого стремления к правдоподобной передаче. Во всяком случае, они если и «поражают», то не столько «жизненностью», сколько художественной осмысленностью образов. В этом и заключается своеобразие лчашенских бронз. Они условны по форме и символичны по содержанию и изображают не столько объекты отображения, сколько обобщенные, идеализированные представления о них.

А. Годар²⁰ писал: «Мы могли бы предполагать, что искусство для искусства было рождено в Луристане... однако мы знаем, что искусства для искусства не существовали в древних цивилизациях». Перефразируя это высказывание, можно сказать о лчашенских бронзах, что они импрессионистичны, если так можно говорить о пластике эпохи бронзы. Ибо они действительно передают впечатления — грациозности или мощи, величия или покоя, которые больше порождены воображением, чем на самом деле присущи животным, наделенным этими качествами. В них нет драматизма — «трагедии в скульптуре», как называет его С. Ллойд²¹, и патетики, характерных для зверей на рельефах во дворце Ашшурбанипала. Они торжественно-величавы и прибывают в бесконечном покое, как точно характеризует эту типичную для древнеармянской пластики особенность В. Б. Блэк²². И отсутствие в них застывшей, «вечной» статики несколько не лишает их одухотворенности и монументальности. В последнем,

несмотря на существенные отличия, лчашенские бронзы в определенной степени сближаются с аладжахуюкскими.

Премущественность местных традиций и соблюдение канонов способствовали сохранению на протяжении веков единых иконографических признаков, присущих лчашенским и лчашенского типа бронзам. Вместе с тем интерпретация образа и трактовка формы отдельных вещей отличаются свободной импровизацией. Это весьма наглядно иллюстрирует сравнение всего двух статуэток — упомянутого выше оленя из Лчашена и козла из Артика XV—XIV и XII—XI вв. до н. э. (см. рис. 38, 2, 3).

Тематика скульптурных украшений довольно разнообразна, но отличается достаточно четко вырисовывающейся традиционностью круга сюжетов. В основном изображали животных — быков, козла, оленя — и некоторых птиц. Культы этих животных и птиц были широко распространены и в более древних и параллельных культурах Передней Азии. Крайне редки изображения человека. Это очень условные по форме, небольшие фигуры воинов на колесницах и воина со львом на уникальнейшем как по содержанию, так и по форме седельном крюке XII—XI вв. до н. э. из Государственного музея этнографии Армении, обнаруженном археологом Р. М. Торосяном в 1978 г. в Ширакване (см. рис. 38, 5). Весьма загадочно, что в тематике бронз отсутствуют изображения рыбы, хотя лчашенские поселения находились на берегу озера, а оно, безусловно, играло важную роль в жизни их обитателей. Это тем более удивительно, что культ рыбы — один из древнейших и широко распространенных на древнем Востоке, а на территории Армении каменные изваяния в виде рыб известны еще с эпохи средней бронзы. Это позволяет считать, что рыба не причислялась к тому кругу священных животных, которых изображали на седельных крюках.

Традиционные композиционные приемы, применявшиеся мастерами, в разные времена изготовлявшими культовые седельные крюки. Большой частью это можно объяснить соблюдением определенных канонов, но в известной степени и постоянным уровнем технических возможностей. Объемно-пространственная композиция отличается принципом вертикально-осевого центрального построения формы, элементы которой обычно симметричны — как бы зеркально отражены. Хотя изображение и объемно, сохраняет черты двухмерности, с более выразительно «прорисованными» профилями. В то же время примечательно, что среди бронз лчашенского типа нет рельефных изображений, особенно низкого рельефа. Нехарактерно и геральдическое построение композиции, столь распространенное в Шумере, Эламе и Луристане и имеющее место в Малой Азии. Исключение составляют широко известный седельный крюк из Лчашена с фигурами быка и двух козлов (см. рис. 38, 1) и крюк из Степанаванского района — с тремя фигурами оленей (XIII—XI вв. до н. э., Государственный музей этнографии Армении, рис. 38, 4).

Позы животных и птиц в основном статичны, фигуры изображены в положении стоя.

По объемно-пластическому характеру лчашенские и лчашенского типа бронзы ближе к аладжахуюкским, поскольку фигуры шумеро-эламских и луристанских бронз отличаются динамичностью и более свободными позами. Трактовка формы в лчашенских бронзах, особенно в ранних произведениях, напоминает исполнение лепных глиняных статуэток. На преемственность, в частности, луристанских и анатолийских традиций художественной обработки металла, связанных с керамикой, указывают Р. Фрай²³ и О. Гарней²⁴. А. О. Мнацакян и С. А. Есаян²⁵ отмечают непосредственную связь между лчашенскими среднебронзовыми глиняными и позднебронзовыми металлическими фигурками птиц.

При изготовлении статуэток особая роль отводилась технологии производства восковых моделей. Как можно судить по сохранившимся предметам, мастера употребляли два основных приема лепки. Для создания пустотелых относительно крупных восковых моделей применялся прием наращивания объема и постепенной проработки формы. Небольшие, чисто ажурные статуэтки конструировали из отдельных деталей, которые представляли собой довольно простые по форме восковые заготовки. Приемы создания восковой модели во многом соответствуют технологическим приемам работы с глиной, которыми до сих пор пользуются мастера народных промыслов. Несомненно, эти приемы диктуются естественными формообразующими свойствами пластичных материалов.

Внешне лчашенским и лчашенского типа бронзам, изготовленным таким образом, свойственно: для крупных форм — массивная, обобщенная пластика завершенной по проработке, но условной по изобразительной информативности формы, для мелких моделей — отличающаяся «конструктивностью» пластика дробной в целом, но обобщенной в деталях и не очень проработанной, условной по изобразительной информативности формы. Статуэтки первой группы производят впечатление более архаичных, и по манере исполнения (но не иконографически) они сближаются с аладжахуюкскими. К произведениям второй группы (в частности, к статуэткам колесниц) близки по исполнению (но не композиционно) некоторые из бронз Элама и Луристана. Интересно, что сходная типологически значительно более поздняя фигурка жеребенка V в. до н. э. обнаружена в Дагестане²⁶. Однако еще более удивительно стилистическое сходство отдельных бронзовых вещей из раннеархаической Греции²⁷.

Лчашенские и лчашенского типа бронзы отличаются строгим единством содержания и формы. Это впечатление достигается благодаря целостности основных и второстепенных композиционных элементов. По исполнению и смысловой значимости статуэтки выходят за пределы обычных представлений о прикладной пластике и воспринимаются как масштабные, монументаль-

ные произведения. Такая скульптура могла удовлетворить духовные запросы людей суровых и мужественных (но отнюдь не варваров и не аскетов), которых еще не коснулось влияние изощренного искусства цивилизаций Леванта или пронизанного фантастикой — протоиранского. И хотя А. А. Мартиросян²⁸ отмечает, что в лчашенской культуре «все отрасли производства выступали в тесной связи с общевосточными традициями», это не исключает того, что металлопластика, как и гончарное производство, развивалась «обособленно, традиционно-местными путями». Об этом красноречиво свидетельствуют ее стилистические особенности.

А их анализ лишь в общих чертах подтверждает мнения В. К. Афанасьевой²⁹ и А. А. Мартиросяна³⁰ о развитии местных традиций в связи с типичной для этой эпохи тенденцией заимствования у соседей, поскольку даже при наличии отдельных признаков стилистического сходства непосредственных контактов проследить не удастся. Безусловно, во многом это следует объяснить и пока еще ограниченным количеством фактического материала. В то же время, и это чрезвычайно важно, так как речь идет об однородных культурах, стилистические признаки, присущие бронзам Лчашена и лчашенского типа, характерны для более раннего периода. По крайней мере, они не менее архаичны (если даже не более) по сравнению с аладжахуюкскими бронзами, которые отнесены к периоду ранней бронзы, и не более совершенны даже по сравнению со столь отдаленными от них по времени вещами, как произведения металлопластики Тель-Аграба и Ура.

Подводя итог, можно выделить следующие основные стилистические особенности, присущие бронзам лчашенского типа. Как произведения художественного ремесла, они типологически связаны с аналогичными среднеазиатскими изделиями из Месопотамии, Элама, Луристана, Анатолии и Северной Сирии. При этом обнаруживается сходство не только принципов художественного воплощения идейно-образных представлений, но и отдельных стилеобразующих факторов и элементов. Для памятников лчашенского типа характерна общность основного ряда стилистических категорий. Это в первую очередь относится к кругу изображаемых сюжетов, преобладанию выразительности над изобразительностью и общего над единичным в передаче образов, единству изобразительных канонов, таких, как предпочтение круглой пластики, вертикально-осевое центрическое развитие композиций, симметрия и планиметричность в трактовке пластических объемов, статичность поз изображаемых фигур, обобщенные формы, и др.

Сопоставление памятников еще раз подтверждает, что культурные связи населения Армянского нагорья в III—II тысячелетиях до н. э. были весьма широкими. В то же время анализ стилистических особенностей позволяет считать, что, несмотря на близость бронз лчашенского типа к аналогиям в отдельных

районах Передней Азии, металлопластика памятников Лчашена и лчашенского типа отличается присущими ей традиционными признаками, основные из которых были подчеркнуты в настоящем исследовании.

Примечания

- ¹ Арутюнян Л. Г. К определению назначения лчашенских бронз.—Вестник Ереванского университета. 1981, № 2 (44), с. 157—162; *см. же.* Тайна лчашенских бронз.—Знание—сила. 1981, № 6, с. 27—28.
- ² Бляк В. Б. Некоторые памятники искусства Закавказья эпохи развитой бронзы. Первая половина и середина II тыс. до н. э.—Страны и народы Востока. Вып. 15. М., 1973, с. 286—287.
- ³ Погребова М. Н. Иран и Закавказье в раннем железном веке. М., 1977, с. 4.
- ⁴ Мнацаканян А. О. Лчашенские курганы (раскопки 1956 г.).—КСИА. 1961, Вып. 85, с. 70.
- ⁵ Мартиросян А. А. О периодизации археологических памятников Армении эпохи бронзы и раннего железа.—СА. 1964, № 3, с. 31.
- ⁶ Междумян С. К. Палеофауна эпох энеолита, бронзы и железа на территории Армении. Ер., 1972, с. 160.
- ⁷ Вулли Л. Ур халдеев (пер. с англ.). М., 1961, с. 55, 96.
- ⁸ Childe G. V. New Light on the Most Ancient East: The Oriental Prelude to European Prehistory. L., 1934, с. 181.
- ⁹ Бозунова-Пестрякова И. В. Первообычное искусство. Искусство эпохи бронзы (II тыс. до н. э.).—История искусства зарубежных стран. 1979, с. 19.
- ¹⁰ Lloyd S. The Art of the Ancient Near East. L., 1974, с. 80.
- ¹¹ Афанасьева В. К. Искусство Древнего Ближнего Востока.—Искусство Древнего Востока. М.—Дрезден, 1966, с. 112.
- ¹² Godard A. The Art of Iran. N. Y.—Wash., 1965, с. 51, 84.
- ¹³ Lloyd S. The Art..., с. 235, 238.
- ¹⁴ Вулли Л. Ур халдеев, с. 96.
- ¹⁵ Бляк В. Б. Своеобразие реализма древнеармянской пластики II—I тыс. до н. э. Ер., 1978, с. 2—5.
- ¹⁶ Мартиросян А. А. Поселения и могильники эпохи поздней бронзы. Памятники эпохи поздней бронзы. Вып. 2. Ер., 1969, с. 31, 54.
- ¹⁷ Akurgal E. The Art of the Hittites. N. Y., 1962, с. 20.
- ¹⁸ Вулли Л. Ур халдеев, с. 96.
- ¹⁹ Флиттнер Н. Д. Культура и искусство Двуречья и соседних стран. Л.—М., 1958, с. 85, 115, 123.
- ²⁰ Godard A. The Art of Iran.
- ²¹ Lloyd S. The Art..., с. 209.
- ²² Бляк В. Б. Своеобразие реализма...
- ²³ Frye R. N. The Heritage of Persia. N. Y., 1966, с. 15.
- ²⁴ Garney O. R. The Hittites. Baltimore, 1969, с. 196.
- ²⁵ Мнацаканян А. О., Есаян С. А. О статуэтках из Лчашена.—Историко-филологический журнал АН АрмССР. 1975, № 2, (69), с. 259.
- ²⁶ Ковалевская В. Б. Конь и всадник: пути и судьбы. М., 1977, с. 131.
- ²⁷ Meyer G. R. Altorientalische Denkmäler in Vorderasiatischen Musseum zu Berlin. Lpz., 1970, рис. 27.
- ²⁸ Мартиросян А. А. Армения в эпоху бронзы и раннего железа. Ер., 1964, с. 111—112.
- ²⁹ Афанасьева В. К. Искусство..., с. 82.
- ³⁰ Мартиросян А. А. Армения в эпоху..., с. 111—112.

А. А. Карахмеева

ХУРРИТСКИЕ ПЕЧАТИ ИЗ МИНГЕЧАУРА

При раскопках в Мингечауре в 1941 г. С. М. Казиев обнаружил на территории пятого квадрата две белые пастовые цилиндрические печати¹. В квадрате находились два погребения: одно грунтовое—с вытянутым костяком (VII—V вв. до н. э.), характер другого определить было невозможно². Более подробных сведений о месте находок печатей нет. Цилиндрические печати не изданы. В статье С. М. Казиева³ имеется лишь краткая информация о бусах, узором напоминающих древние письмены.

Два погребения пятого квадрата не могут служить обоснованием датировки. Грунтовое погребение с вытянутым костяком VII—V вв. до н. э. было тщательно исследовано С. М. Казиевым, и все предметы, найденные в нем, перечислены в статье. Если бы эти две цилиндрические печати были найдены в данном погребении. С. М. Казиев сообщил бы об этом, а не отнес их вообще к пятому квадрату. Невольно возникает мысль, что печати найдены в погребении, характер которого не был определен. К сожалению, ни один предмет из данного погребения нам неизвестен.

Рассмотрим оттиски печатей.

1. Цилиндрическая печать (высота 2,1 см, диаметр 1,1 см) из плотной мелкозернистой массы с резным орнаментом (рис. 40, а, б, в). Центральной фигурой композиции является древо, крона которого передана пятью точками, расположенными по кругу. Ствол к основанию закругляется. Справа от него схематично изображена фигура человека. Часть туловища передана в виде треугольника. Круглая птичья голова с длинным острым вздернутым носом и длинной шеей повернута к древу. Согнутая в локте левая рука поднята вверх. Правая согнутая в локте рука держит древо. Слева от древа симметрично лежат (вертикальная композиция) два козла. Глаза, кончик носа, грудь и бедра переданы выпуклыми кругами. Над ними проходит бордюр—плетенка, выполненная двойной линией и заполненная внутри точками. Сохранность цилиндра плохая. Стекловидное покрытие не сохранилось.

2. Цилиндрическая печать (высота 2,4 см, диаметр 1 см) из плотной мелкозернистой массы белого цвета с резным орнаментом (рис. 41, а, б, в). Центральной фигурой композиции является древо, крона которого передана точками, расположен-

ными по кругу. Ствол к основанию закругляется. У дерева — с протянутыми к нему руками мужская фигура в длинном одеянии. На голове мужчины круглая шапка, из-под которой на плечи спускаются волосы. На спину откинут шарф. Слева от дерева стоят симметрично и спинами друг к другу олени с головами, повернутыми назад. С двух сторон композиции окаймлена прямыми горизонтальными линиями. Сохранность цилиндра плохая. Местами сохранилась эмаль бежевого цвета.

Из описания видно, что оба цилиндра содержат простой иконографический сюжет — почитание дерева человеком и животными. По стилю они входят в группу хурритских печатей государства Митанни⁴ и наиболее близки экземплярам из Северной Месопотамии (Керкука и Телль Римана) и Палестины⁵. На Кавказе хурритские печати найдены в Осетии⁶, Армении⁷, а в Азербайджане, кроме Мингечаура, в Талыше (Ага Евляре и Хасан Замини)⁸ и Нахичевани (Шахтахты)⁹. Митаннийские печати датируются в пределах XV—XIII вв. до н. э., что позволяет и мингечаурские экземпляры датировать тем же временем.

Условное дерево хурритских печатей присутствует в иконографии на белоинкрустированной миске, обнаруженной Я. И. Гумелем в кургане II тысячелетия до н. э. Киликдага (вблизи Ханлара)¹⁰ (рис. 42). Центральной фигурой композиции является крестовидное дерево. По бокам от него расположены хурритское дерево, козы и лучник. Лучник изображен в короткой, затянутой в талии одежде и штанах. Над плечами его ромбы. Отметим, что белоинкрустированная керамика Киликдага и Ханлара удостоверяет существование разработанного иконографического канона с лучником¹¹.

Прежде всего канонична поза лучника, стоящего всегда лицом к зрителю с согнутой в локте и приподнятой трехпалой, как правило, правой рукой и полусогнутой левой с луком и стрелой. Голова его всегда передана условным знаком — остроконечником (шапка? гора?) с кругом над ним (рис. 43, а, б). Одет лучник всегда в штаны и короткую, стянутую в талии одежду (ее носили, очевидно, люди, изготавлившие белоинкрустированную керамику). Имеется изображение, на котором от условного знака головы лучника отходят рога барана¹² (рис. 44).

На одном из сосудов Ханлара наблюдается отступление от канонического изображения лучника — он представлен без своего атрибута — лука, но с крыльями¹³ (рис. 45). Таким образом, иконография лучника предполагала сочетание тела воина (охотника) с головой барана и образом птицы, если только крылья не символизируют божественный характер лучника.

Два культовых памятника конца II тысячелетия до н. э. позволяют понять некоторые религиозные воззрения местных племен. Так, раскопанный Я. И. Гумелем крематорий (сооружение № 58 и культовый курган № 36), связанный им с культом солнца и огня¹⁴, по всей вероятности, связан с заупокойным культом луны, о чем наглядно свидетельствуют знаки барелье-

фа печи — полумесяц, хвойное дерево (ель) и гора. Иной характер у святилища Сары-тепе (Казахский район)¹⁵, на алтаре которого возвышались скульптурные головы барана и кабана (скорее всего символы мира и войны)¹⁶. Это вполне допустимо: существуют одновременные параллели. Так, египетский бог Амон, создатель и людей, и животных, выступал и в роли воинственного божества¹⁷. Золотое руно Колхиды греческие и латинские историки связывали со святилищем Ароя¹⁸ или Марса¹⁹.

Иконография белоинкрустированной керамики схожа с иконографией митаннийских печатей (особенно с керкукской, и в частности печатей юридических документов Аррапи)²⁰, в изображениях которой присутствуют лучники и фигуры без голов²¹. Вместе с тем описанную выше иконографию киликдагского сосуда отличает от митаннийской не только поза лучника, смысловое значение рук, его одежда, но и присутствие таких элементов, как крест и ромб. Изображения трехкрылых крестов на керамике и сурьмяных подвесках²² (где в центральной части крылья соединяются ромбом), распространенных в данном регионе вместе с белоинкрустированной керамикой, показывают, что крест воспринимался не только как дерево, но и как символ птицы и солнца (рис. 46).

Известно распространение креста (как символа солнца) и ромба (как символа женского начала) в касситском искусстве²³. Найденные в Ашшуре брелки в виде распятия из бронзы, серебра и золота относятся к касситскому периоду²⁴. Е. Д. Бурен отмечает, что на касситских печатях ромб, как символ женского начала, присутствует на заднем плане, а в печатях с декоративным мотивом ромбы представлены в сериях один над другим²⁵. Не исключено, что крестовидное дерево (как один из основных символов белоинкрустированной керамики ханларской зоны) связано с касситским искусством, как и широко распространенные сурьмяные бронзовые и пастовые подвески с изображением креста и ромба. По всей вероятности, цилиндрические печати выполнены в кассито-хурритском стиле.

Примечания

¹ Казнев С. М. Археологические памятники в Мингечауре. — МАК. Вып. 1. Баку, 1949, с. 78.

² Там же.

³ Там же.

⁴ Contenau G. La glyptique Syro-Hittite. P., 1922; H. Francfort M. A. Cylinder Seals. L., 1939; Edith Porada, Mesopotamian Art in Cylinders Seals of the Pierpont Morgan Library. N. Y., 1947; Claude F. A., Schaeffer. Stratigraphie comparée et chronologie de l'Asie occidentale. L., 1948; Wiseman D. Götter und menschen im Rollsiegel Westasiens. Prague, 1958; Parker Barbara, Middle Assyrian Seal Impressions from Tell al Riman. — Iraq, 1977, vol. 39, pt 2; она же, Cylinder Seals from tell al Riman. — Iraq, 1973, vol. 37, pt 1.

⁵ Parker Barbara, Middle Assyrian...; Nougayrol J. Cylindres sceaux et empreintes de cylindres frouves en Palestine. P., 1939.

С. С. Мнацаканян

ЧЕТЫРЕХСТОЛПИЕ в КОМПОЗИЦИИ
МЕМОРИАЛЬНЫХ ПАМЯТНИКОВ АРМЕНИИ

В архитектурном наследии средневековой Армении особое место занимают гавиты (притворы). Большинство из них имеют четырехстолпное решение внутреннего пространства и ярко выраженную центричность, хотя ранние образцы были сводчатыми, а впоследствии иногда строились двустолпные и бесстолпные с перекрытием на перекрещивающихся арках. Генетически они не автохтонны и восходят к ряду источников как в самой Армении, так и за ее пределами. Появившись на рубеже IX и X вв., гавиты сыграли большую роль в формировании монастырских комплексов страны. Определенное внешнее сходство четырехстолпия их интерьера с четырехстолпием «гхлатуна» — народного деревянного жилища древней Армении — способствовало утверждению мнения о решающем значении народного зодчества в происхождении гавитов¹.

Исследователи этих сооружений долгое время испытывали влияние концепций Н. Я. Марра о месте светских начал в средневековой культуре Закавказья: гавиты принято был считать полуцерковными, полугражданскими постройками и их появление связывалось с некоторыми социальными сдвигами в жизни Армении XI—XIV вв., в частности с ростом городов². Тем самым им отводилось вполне определенное место в ряду архитектурных композиционных решений развитого средневековья, связанных со своей эпохой и не имевших корней в культовом зодчестве предшествовавшего периода.

Однако изучение вопроса показало, что все без исключения строительные надписи гавитов свидетельствуют об их возведении в качестве родовых усыпальниц; это позволяет отнести эти памятники к мемориальной архитектуре Армении³. Это не исключало возможности последующего использования некоторых из них в светских целях, хотя подобные явления (достаточно редкие) могли иметь место далеко не везде, а лишь там, где для этого были созданы благоприятные условия. В частности, требованиям светской жизни в значительной степени отвечали условия столичных городов, прежде всего Ани. Вместе с тем своеобразие анийского этнокультурного феномена не имело

⁶ Крупнов Е. И. Древняя история и культура Кабарды. М., 1957, с. 8.

⁷ Хачатрян Т. С. Древняя культура Ширака. Ер., 1975, с. 131, 157—158.

⁸ Morgan J. de. La préhistoire orientale. 3, P., 1927, рис. 257; Claude F. A. Schaeffer. Stratigraphie comparée...

⁹ Алиев В. Памятники Шахтахты эпохи бронзы (на азерб. яз.).—Известия АН АзССР. Серия истории, философии и права. Баку, 1974, № 4, с. 75—76, рис. 3, 2.

¹⁰ Гуммель Я. И. Памятники древности в окрестностях Килик-дага.—Известия Азербайджанского филиала АН СССР. Баку, 1941, № 2, с. 38, рис. 9, 1.

¹¹ См., например, изображения на сосудах Килик-дага и Ханлар (Гуммель Я. И. Памятники древности..., рис. 9; Раскопки Э. А. Реслера 1899 г., см.: Отчет императорской археологической комиссии за 1899 год. СПб., 1902, рис. 179а).

¹² Гуммель Я. И. Памятники древности..., рис. 9, 2.

¹³ Morgan J. de. La préhistoire orientale, рис. 317.

¹⁴ Гуммель Я. И. Археологические очерки. Баку, 1940, с. 90—118, рис. 38, 1.

¹⁵ Нариманов И. Древнее «святилище» (пир) в Казахском районе поздне-бронзового периода.—Доклады АН АзССР. Баку, 1969, № 4, с. 207—208; Халилов Д. А. Поселение на холме Сары-тепе.—СА. 1960, № 4, с. 69—70.

¹⁶ Карахмедова А. А. О некоторых религиозных воззрениях населения древнего Азербайджана. Тезисы.—Материалы XI научной сессии, посвященной итогам научно-исследовательских работ за 1973 г. Баку, 1974, с. 99—103.

¹⁷ Франц-Каменецкий И. Г. Памятники египетской религии в фиванский период. М., 1918, с. 4—5.

¹⁸ Аполлоний Родосский. Аргонавтика. II, 393.

¹⁹ Фрикс. 39, 6.

²⁰ Янковская Н. Б. Юридические документы из Аррапхи в собраниях СССР.—Переднеазиатский сборник. Вопросы хеттологии и хурритологии. М., 1961. На табл. 17-1538 изображен знак, схожий со знаком головы лучника ханларских сосудов.

²¹ Отметим, что изображения антропоморфных существ без голов встречаются в III—II тысячелетиях до н. э. в наскальных изображениях Кобыстана и на камнях святилищ Апшерона (исследования Г. М. Асланова); Карахмедова А. А. Бусы как один из источников изучения истории Кавказской Албании.—Автореф. дис. на соискание ученой степени канд. истор. наук. Ер., 1978, с. 18.

²² Ивановский А. А. По Закавказью.—Материалы по археологии Кавказа. 1911, вып. 6, табл. 6, 9—10.

²³ Дьяконов И. М. Народы древней Передней Азии.—Переднеазиатский этнографический сборник. I, 1958, с. 26.

²⁴ Douglas Van Buren E. Symbols of the Gods in Mesopotamian Art. Roma, 1945, с. 112.

²⁵ Там же, с. 116.

ничего общего с условиями большинства отдаленных феодальных центров, где также строились гавиты. Примечательно, что основанием для выводов Н. Я. Марра о светских функциях гавитов, сделанных в самом начале изучения армянского зодчества, послужило исследование анийских памятников⁴.

В этой связи значительный интерес представляет изучение генезиса четырехстолпья в архитектуре Армении и выявление функций ряда узловых памятников подобной структуры. Эти вопросы идут в русле анализа корней строительной культуры Переднего и Среднего Востока и непосредственно связаны с исследованием истоков мемориальной символики в зодчестве региона. В подобном контексте может рассматриваться, в частности, урартский прототип башенных построек ахеменидского Ирана, скорее всего связанных с меморативными традициями⁵; отметим также обнаруженные в ходе раскопок ахеменидские храмы огня в цитадели Эребуни и храмовый комплекс II—I вв. до н. э. Дедоплис Миндори (Грузия)⁶, памятные храмы сасанидского Ирана, среди них мемориал «великого царя армян» Нарсеа (Нарсе) в Пайкули III в.⁷; прямые прототипы четырехстолпных гавитов — четырехстолпные чортаки, храмы огня сасанидского Ирана, а также мемориальные балдахны позднеантичного и раннехристианского Переднего Востока⁸.

Архитектурные связи во всех этих случаях проявились на фоне общности культуры. Закономерной представляется типологическая и даже функциональная близость множества различных центричных четырехстолпных строений региона. Очевидно, требованиям мемориальных или тяготеющих к ним культур лучше всего отвечали достаточно простые в реализации балдахнообразные системы четырехстолпного типа; их небольшие купола (шатры) укрывали и осеяли либо священный огонь (зажженный «в память души»), либо почитаемую могилу, либо объемный крест, водруженный в период распространения христианства и часто обозначавший те места, где впоследствии возводились первые христианские храмы (Эчмиадзин, Мцхета и пр.).

Четырехстолпие таких сравнительно небольших купольных центричных сооружений, имевшее глубокие корни в архитектурной культуре Востока, вполне гармонизировало с их скромными масштабами и не было связано с воплощением какой-либо одной конфессиональной доктрины. Оно полностью соответствовало назначению мемориальных (или очень близких к ним) памятников Переднего Востока, Ирана, Закавказья, а именно: представлениям о поминальном почитании, о священном огне маздеизма, об архитектурном оформлении первых крестов раннего христианства⁹. Эти проблемы представляют значительный интерес с точки зрения преемственности дохристианских традиций в раннесредневековой строительной культуре Армении. Если преемственность культового и светского зодчества чаще всего проявлялась в опосредованной форме и зависела от благоприятного стечения ряда обстоятельств, то в мемориальной архи-

тектуре (в силу исключительного консерватизма поминальных обычаев региона и слабой зависимости от конфессиональных факторов) она была естественной и не требовала сколько-нибудь значительных усилий для своего осуществления. Именно этим, по всем данным, следует объяснять широкое распространение «малых форм» (вертикальных памятных знаков, восходящих к древневосточным и позднеантичным прототипам) и пространственных систем погребального и поминального назначения — четырехстолпных и круглых центричных построек (хорошо известных в дохристианском зодчестве региона) после официального принятия христианства в начале IV в.

Последующая эволюция типологии этих памятников преследовала цель обеспечить конструктивную устойчивость больших купольных храмов и гавитов и совершенствовать методы организации внешнего пространства, фасадной пластики и тектоники¹⁰. Тем не менее мастера всегда помнили строгую лаконичность ранних образцов мемориального четырехстолпья, известных на территории Армении еще до распространения христианства; к ним, в частности, относится загадочное «сооружение о четырех пилонах», открытое анийскими раскопками Н. Я. Марра в 1907—1909 гг.¹¹ (рис. 47, 1).

Четыре массивных пилона, имеющие произвольную ориентацию по сторонам света, были предназначены для тяжелого купола иранского типа, с четырехскатной шатровой кровлей; его круглое основание (пояс перехода отсутствовал) опиралось непосредственно на квадрат, созданный четырьмя мощными арками¹². Особенности строительной техники позволили нам датировать памятник первыми веками нашей эры. Он синхронен конструктивно сходным решениям сасанидских чортаков и некоторым гробничным сооружениям Сирии. Примечателен факт повторного использования анийского памятника; под его шатром было сделано раннесредневековое захоронение, отмеченное миниатюрной памятной колонной (декор ее капители дает основания отнести надгробие к V в.). Это сближает анийский балдахин с однотипным сооружением раннесредневековой Грузии — так называемым Черемским квадратом, также связываемым с типологией сасанидских чортаков и стоявшим над небольшой криптой¹³.

Впоследствии, видимо в IV—V вв., «сооружение о четырех пилонах» было перестроено в небольшую часовню типа тетраконха (путем добавления между пилонами полукруглых апсид) (рис. 47, 2)¹⁴. Это наиболее существенная особенность памятника, поскольку оригинальное решение его перекрестия, весьма своеобразное для малой центричной часовни¹⁵ (рис. 48, 49), позволяет видеть здесь важный этап формообразования «купола на квадрате» — одного из основных сюжетов архитектурного репертуара позднеантичного и раннехристианского Востока, имевшего решающее значение в генезисе центричных систем средневековья¹⁶.

Приведенное армянским историком V в. Агафангелом описание «светозарного» балдахина со сферическим покрытием скорее всего отразило композицию реально существовавших сооружений такого типа, ставившихся над могилами первых христиан и над почитавшимися святынями, в том числе, по всем данным, над крестом Григория Просветителя в Эчмиадзине¹⁷. Распространение и последующее утверждение христианства диктовали необходимость обстраивания подобных сооружений¹⁸, тем более что на протяжении многих лет этим процессам оказывалось противодействие, иногда значительное, со стороны приверженцев языческих обрядов, большей частью огнепоклонников, действия которых инспирировались Сасанидами. Историки X в. Иованнес Драсханакертци и Товма Арцруни сообщают, что спустя полтора столетия после утверждения в Армении христианства, в середине V в., Шавасп Арцруни и Вндо восстановили в столице страны Двине маздеизм, построив здесь храм огня (примечательно, что в Двине до начала IV в. было подобное святилище)¹⁹. Однако Вардан Мамиконян с войском выступили против них; Шавасп был убит, а Вндо сожгли на огне построенного им сооружения (скорее всего речь шла о чортаке). Последнее было разрушено, и на его месте возвели базилику — церковь Григория²⁰.

Формирование более сложных центричных памятников проходило ряд взаимосвязанных стадий; одной из них явилось перекрытие пространства между центральным балдахином и наружными стенами. Пример такого обстраивания привел Агафангел, писавший: «...и царь со всем народом пошел туда... и, воздав почести, окружил место высокими стенами, возвел там знак спасительного креста, устроил вход с крепким замком»²¹. Подобным образом, по всем данным, и была создана композиционная основа четырехстолпного храма, структурно восходящая к балдахинообразным мемориалам дохристианского времени; в свою очередь, она явилась отправным пунктом дальнейшей эволюции центричных систем средневековой Армении. Примечательно, что после закрытия боковых участков верхнее световое отверстие ранних балдахинов (имевшие аналоги в сасанидских чортаках) осталось, по сути, единственным источником освещения интерьера; в культовых центричных сооружениях четырехстолпной структуры появился световой барабан, но в композиции мемориальных гавитов была законсервирована архаичная схема освещения через верхний светопроем — «ердик» — с рядом вариантов (предусматривавших, в частности, возведение миниатюрной ротонды над отверстием).

Значение четырехстолпья в генезисе культовых сооружений раннесредневековой Армении IV—VII вв. явственно связывалось с меморативной символикой древних балдахинов. Само восприятие центрального ядра четырехпилонных храмов как балдахина было неотделимо от представлений о защите креста (объемные кресты ставились в начале IV в. над руинами уни-

тожавшихся дохристианских святилищ, обозначая место будущих церквей), о шатре, осенявшем могилу мученика, и т. п. Четырехстолпная структура неизбежно привносила в композицию храма архаичский образ древнего мемориала.

Наши исследования показали, что подавляющее большинство четырехпилонных храмов раннесредневековой Армении (как базилики, так и крестово-купольные церкви IV—VII вв.) тем или иным образом ассоциируется с меморативными традициями раннего христианства, подчас имея и более глубокие корни (композиционно они связаны со структурным решением ранее существовавших на их местах храмов огня — четырехстолпных чортаков).

Эти связи, отражавшие глубинные пласты материальной культуры, не могут быть случайными — в них отразились осознанные, согласованные с церковными иерархиями действия, которые учитывали конкретные функции строившихся памятников. Мы имеем в виду следующие сооружения.

1. Базилика IV—V вв. в Эчмиадзине, основания четырех пилонов которой были выявлены А. А. Саняном. Она была водружена над крестом Григория Просветителя²²; под апсидой церкви были найдены остатки существовавшего здесь храма огня, что служит доказательством преемственности традиций мемориальной архитектуры²³. Мнения о четырехстолпной базилике поэтому представляются вполне обоснованными²⁴. Впоследствии, в 80-х годах V в., Ваган Мамиконян возвел на ее месте центричный крестово-купольный храм с четырьмя пилонами, сохранив базы опор древнего строения. Мемориальный характер Эчмиадзинского кафедрала, связываемый с памятью о распространении христианства, не вызывает сомнений.

2. Трехнефная четырехпилонная базилика IV—V вв. в Ахце, раскртая в 1972—1973 гг. Она являлась поминальной церковью большого мемориального ансамбля, включавшего двухъярусную церковь-усыпальницу Аршакидов (60-е годы IV в.) и несколько памятных колонн. Четырехстолпие возведенной в Ахце базилики, хронологически и типологически близкой первой постройке Эчмиадзина IV—V вв., также было обусловлено ее символической и прямо связывалось с мемориальными традициями²⁵.

3. Четырехстолпный крестово-купольный храм в Текоре (480-е годы), согласно первой строительной надписи, — мартирий Саргиса²⁶. В связи с водружением купола крестообразные столпы были заменены мощными пилонами сложного профиля, а поперечный распор купола погашался сводами, встроенными над боковыми нефами (рис. 50). Таким образом, трехнефная базилика была трансформирована в четырехпилонный крестово-купольный храм — один из наиболее ранних образцов этого типа в истории архитектуры²⁷. Его мемориальные функции перекликались с архитектурным решением, в котором композиционным ядром был четырехстолпный балдахин.

4. Крестово-купольный храм в Одзуне (середина IV в.) занимает особое положение в зодчестве страны. На его северной стороне стоит датируемый тем же временем мемориальный арочный монумент на ступенчатом стилобате; в проемах его арок установлены стелы с рельефами на сюжеты Библии и Евангелия, а также с циклом изображений, иллюстрирующих легенду о распространении христианства в Армении²⁸. Иконографический анализ показал, что рельефы светских лиц на стелах изображают предков ктиторов Одзуна — таширских князей IV в., распространивших христианство в Северной Армении²⁹. Следовательно, храм представляет собой поминальную церковь мемориального ансамбля, посвященного памяти об установлении новой религии. В его интерьере доминируют четыре массивных подкупольных пилона; но ввиду удлиненных пропорций храма и в целях уменьшения пролета западных арок вблизи западной стены добавлены два небольших пилона (не играющих большой роли в создании пространственного образа интерьера). И здесь центральное четырехстолпие, сочетающееся с мемориальной символикой, свидетельствует о функциональном своеобразии храма.

5. Четырехстолпный крестово-купольный храм в Мрене (623—640), под апсидой которого находится крипта — аналогичная композиция в эчмиадзинских храмах Рипсима и Гаяне (построенных на месте одноименных мучеников)³⁰. В соответствии с канонами католикоса Саака Партева (V в.) и католикоса Нерсеса и епископа Нершануха Мамиконяна (VI в.) армянская церковь не допускала захоронений внутри культовых помещений, что вызвало к жизни типологическое многообразие мемориалов V—XVIII вв.³¹. Поэтому наличие крипты под апсидой Мренского храма указывает на его мемориальный характер, идентичный символике церкви Рипсима и Гаяне. Это подтверждается изучением рельефного изображения над порталом северного входа в храм; центр композиции занимает предок ктиторов Мрена, представляющий род Камсараканов. Он устанавливает крест на своей земле; рядом с ним, по всей видимости, царь Трдат, сошедший с коня, и Григорий Просветитель³². Таким образом, и в Мрене четырехстолпная центричность тесно увязывается с меморативными функциями храма.

6. Четырехстолпный центричный крестово-купольный храм в Багаране (624—631). Как и о большинстве памятников средневековой Армении, источники весьма скупо говорят о багаранской церкви Теодороса, возведение которой было связано с памятью о ее основателе погибшем князе Буте Аровеляне³³. Поэтому, по крайней мере до выявления новых фактов, все, что может быть сказано о его функциях, носит характер гипотезы. Тем не менее весьма примечательно, что своеобразие символики храма подчеркивается и эволюционной близостью к архитектурной композиции малых центричных (преимущественно меморативных) часовен раннесредневековой Армении, и структурной близостью к четырехстолпной центричности Эчмиадзинского

кафедрала (посвященного памяти о распространении христианства в стране), и трехъярусностью объемно-пространственного строения, которая генетически предшествовала абрису храма Звартноц, который рассматривался в качестве мученика Григория Просветителя. По всем данным, храм Теодороса в Багаране был использован (случайно ли?) в качестве поминальной церкви для перенесенной сюда родовой усыпальницы Багратидов, где в конце IX в. был погребен основатель династии — царь Ашот.

7. Четырехстолпный крестово-купольный храм Гаяне (начат в 630 г.). На его месте в самом начале IV в. был возведен мученика Гаяне, настоятельницы той христианской общины, к которой принадлежала дева Рипсима. По имеющимся сведениям, мученики дев Рипсимид — первые сооружения принявшей христианство Армении, — имели башнеобразное строение, генетически восходя к архитектурным традициям Ирана и позднеантичного Переднего Востока³⁴. Так же как поступил католикос Комитас при строительстве купольного храма Рипсима в 618 г., католикос Езар снес башню мученика Гаяне, сохранив его подземную крипту под апсидой одноименного крестово-купольного храма. Четырехстолпие этого памятника, сочетающееся с почти квадратным в плане подкупольным пространством, связывается с композициями мемориальных балдахинных позднеантичного и раннехристианского Востока³⁵.

8. Четырехстолпный крестово-купольный храм в Баганане (631—639), архитектор Израел Горалчечи — мученик Иоанна Предтечи³⁶. Место, где расположен Баганан, связано с дохристианскими культовыми традициями и отмечено историками как одно из средоточий магензма в Армении³⁷. Здесь был погребен Мажан, верховный жрец, брат армянского царя; над его могилой построили «капище»³⁸. Баганан связан и с распространением христианства³⁹. Поэтому вполне закономерным представляется основание здесь мемориального храма и наличие элементов преемственности древних традиций в генезисе подобного сооружения (подобно тому как это было в Эчмиадзине). Приземистый, тяжелый купол покоился на четырех массивных пилонах ступенчатой конфигурации; только крестово-купольная система, имевшая равномерное распределение распора купола на поперечные своды, могла конструктивно соответствовать масштабу храма в Баганане, одного из наиболее крупных сооружений страны⁴⁰.

Рассмотренные нами памятники (кроме базилики Ахца, Эчмиадзинского храма и Багарана) в литературе чаще всего называются купольными базиликами. Однако во всех этих сооружениях распор купола погашался сводами, сооруженными над боковыми нефами перпендикулярно центральному нефу (образуя крестообразную сводчатую систему крепления купола). Подобное решение принципиально отличается от конструктивной схемы византийской купольной базилики, где поперечный распор купола погашался наружными контрфорсами (неизвестными в

архитектуре Армении). Поэтому храмы в Текоре, Одзуне, Мрене, Гаяне и Багане необходимо отнести к крестово-купольному типу, выделив мемориальный храм Текора (480-е годы) в качестве прототипа, так как здесь налицо один из наиболее ранних примеров сложения четырехстолпной крестово-купольности.

Четырехпилоная композиция крестово-купольного храма, получившая распространение в архитектуре Византии и православного мира, в Армении уступила место другим архитектурным типам развитого средневековья (в частности, типу купольной залы). Но именно ее применил архитектор Трдат при возведении кафедрального собора столицы страны — Ани (989—1001)⁴¹. Одной из своеобразных черт зодчества багратидской эпохи было стремление использовать (на ином художественном уровне) структурные решения наиболее известных раннесредневековых памятников. Так, в храме Ширакавана (IX в.) во многом повторялись решения Аруцкого храма (VII в.); в церкви Карса (X в.) — храма в Мастаре (VI в.), а центричное сооружение Гагикашен (XI в.) во многом исходило из архитектуры Звартноца (VII в.). Особое место здесь занимало четырехстолпие Анийского кафедрала, генетически связанное с крестово-купольностью мемориальных храмов Мрена и Гаяне VII в. Не имея ничего общего с поминальными функциями этих сооружений, четырехстолпие собора в Ани тем не менее свидетельствовало о преемственности традиций.

Четырехстолпие — основной структурный элемент многих гавитов Армении XI—XVIII вв., родовых усыпальниц светской и духовной знати (рис. 51). В каждом из этих сооружений оно интерпретировано по-своему; общими, однако, оставались основные системные признаки — шатровый купол со световым проемом «ердиком», иногда прикрытым ротондовой главкой, а также балдахинообразная система организации внутреннего пространства.

В этой связи большой интерес представляет первый четырехстолпный гавит средневековой Армении — сооружение в Оромосе 1038 г.⁴² Исследование показало, что здесь использована весьма архаичная, явно не соответствовавшая уровню развития зодчества Армении XI в. система каменных конструкций — тромповые переходы, ставшие к тому времени достоянием истории, плоские каменные перекрытия всех восьми прямоугольников внутреннего пространства (они применены взамен сводов) и высокий граненый шатер центрального балдахина⁴³. Ввиду функциональной специфики гавитов целесообразно искать протипы композиции памятника Оромоса не в народном деревянном жилище «глхатун»⁴⁴, а в структуре не дошедших до нашего времени раннесредневековых родовых мемориалов балдахинообразной схемы.

Реальный прототип Оромоса должен был быть сооружением, перекрытым деревянным шатром и горизонтальными деревянными конструкциями, перекрывавшими боковые участки подкупольного пространства⁴⁵. В качестве подобного строения вполне можно представить древнюю крытую деревом усыпальницу тех же Багратидов, известную строителям гавита Оромоса по фамильным легендам. Царь Иованнес-Смбат, использовавший композицию этого сооружения в своем гавите 1038 г., поступил точно так же, как за столетие до него царь Гагик Арцруни, пожелавший видеть в облике своей дворцовой церкви (Ахтамарского храма 915—921 гг.) черты Зорадира, поминальной церкви родовой усыпальницы Арцрунидов⁴⁶. Подобная преемственность характерна для мемориального зодчества Армении. Одним из ее проявлений стало возведение четырехстолпного мемориального гавита 1181 г. в Санане — три дочери лорийского царя Кюрике III и сестра его тестя построили «в свою память» по одной колонне этой усыпальницы⁴⁷. Здесь явственно прослеживается древняя традиция, предполагавшая установку отдельных мемориальных колонн, генетически связываемая (как и прототипы ранних балдахинов) с архитектурной культурой Ирана и Переднего Востока⁴⁸.

К числу наиболее интересных композиционных решений, осуществленных при строительстве четырехстолпных мемориальных гавитов средневековой Армении, относится возведение поминальных часовен на их перекрытиях. Таковы сооружения в Тегере и Мравяне (XIII в.). В частности, гавит Тегера 1221—1232 гг., построенный из базальта, имеет центральный двенадцатигранный шатровый балдахин со светопроемом «ердиком». В северо-западном и юго-западном углах его перекрытия воздвужено по одной центричной купольной часовне; вход в них — с кровли гавита. Наличие этих часовен, предназначавшихся для поминовения, особо подчеркивает функциональную специфику гавитов. Эти часовни генетически восходят к поминальной часовне во втором ярусе усыпальницы Аршакидов в Ахце (60-е годы IV в.), к целому ряду двухъярусных церковно-усыпальниц развитого средневековья и имеют глубокие корни в архитектуре двухъярусных мемориалов Востока⁴⁹.

В позднем средневековье, на рубеже нового времени, мемориальная центричность постепенно угасает. Тип, доминировавший на протяжении многих веков, был представлен лишь немногими примерами (среди которых отметим четырехстолпные гавиты Карениса XVII в. и Ахтамара 1763 г.). По всей видимости, это было связано с постепенным размыванием традиционных для средневековья форм поминальной обрядности и концепций феодально-родовой общности, продиктованным изменением политической и социально-экономической ситуации эпохи⁵⁰. Получают распространение четырехстолпные крестово-купольные храмы — далекая реминисценция раннесредневековых решений и композиции Анийского кафедрала 989—1001 г. Строятся про-

дольно-ориентированные мемориальные галереи, пространственное (но не функциональное) решение которых тяготеет к ранне-средневековым аналогам. В позднем средневековье можно выделить два типа примыкавших к храмам галерей-мемориалов: со звонницей (Шолакрат, Мугни) и без нее (Шатин, Татеви Мец Анапат, Гаяне)⁵¹.

Определенные параллели в светском зодчестве Армении в характере организации внутреннего пространства и в декоративном убранстве некоторых гавитов могут быть объяснены не генезисом, а использованием ряда религиозных построек в светских целях (в частности, в качестве помещений монастырских школ) и неизбежным воздействием этого на последующие процессы формообразования⁵². Этим же объясняют появление в некоторых гавитах деталей, типичных для архитектуры дворцовых зал (крупные окна Уши и Сагмосаванка, большая и светлая ротонда Ованнаванка и пр.). Как уже отмечалось, параллели с народным жилищем способны объяснить распространение, но не происхождение гавитов⁵³, тем более что их меморативные функции подтверждены всеми строительными надписями (что, конечно, не исключало последующего использования гавитов в иных целях)⁵⁴.

С другой стороны, исследования символики огня и очага в армянской традиции⁵⁵ позволяют нам говорить о существовании семантической связи между четырехстолпной центричностью народного жилища древней Армении — «глхатуна», имеющего венцовый шатер, а в центре, под ним, очаг, «тондир», и четырехстолпной центричностью храмов огня. Разумеется, эта проблема еще нуждается в дальнейшем изучении. Не исключено, однако, что подобная связь существовала на ранних стадиях формообразования четырехстолпья в архитектурной культуре переднеазиатского региона, свидетельствуя об общности между поклонением священному огню (расположавшемуся под четырехстолпной целлой) и повседневным применением огня в народном жилище (где очаг также размещался в центре четырехстолпья и укрывался венцовым шатром с центральным отверстием). Отметим, что эта гипотеза, не противоречащая ни одному известному в настоящее время факту, позволяет отказаться от противопоставления «народных» и «профессиональных» компонентов генезиса мемориального четырехстолпья и говорить об их гармоничном сочетании, в контексте региональных истоков центричности.

В этой связи большой интерес представляют последние стадии развития «малых форм» четырехстолпной композиции. Их можно проследить на примере небольших погребальных балдахинов XVII—XIX вв. в Аштараке, Мугни, Карби, Эчмиадзине и пр. (рис. 52). Это сравнительно небольшие (до 2,5—3 м высотой) надгробные постройки с четырехскатным шатром-«куполом», выложенные из чистотесаных туфовых блоков. Как и в ранних прототипах, здесь налицо сочетание четырехстолпья с

тяжелым шатром перекрытия. Эти памятники весьма напоминают композиционные решения сасанидских чортаков и мемориальных балдахинов Переднего Востока, в частности структуру анийского «сооружения о четырех пилонах». В некоторых балдахинах пережиточно сохранилось верхнее световое отверстие, не имевшее здесь никакой функциональной нагрузки и явно свидетельствующее об истоках этих памятников. Древняя система балдахинообразного сооружения, преимущественно использовавшаяся в мемориальных постройках и подтверждающая тесные связи зодчества Армении с архитектурной культурой Ирана и Переднего Востока, завершила свое развитие в памятниках, которые и в масштабном, и в функциональном решении очень напоминали первые образцы этого типа.

Примечания

- ¹ Токарский Н. М. Архитектура Армении IV—XIV вв. Ер., 1961, с. 232.
- ² Марр Н. Я. Ани, столица древней Армении.— Братская помощь армянам. М., 1898, с. 112; Орбели И. А. Избранные труды. Т. 1. М., 1968, с. 41.
- ³ Мнацаканян С. С. Проблемы генезиса родовых усыпальниц Армении.— Армянское искусство. Вып. 2. Ер., 1984, с. 25.
- ⁴ Мнацаканян С. Х. Архитектура армянских притворов. Ер., 1952, с. 9.
- ⁵ Тирация Г. А. Урартская цивилизация и ахеменидский Иран.— ИФЖ. 1964, № 2 (на арм. яз.), с. 149—164; Данабаев М. А., Луконин В. Г. Культура и экономика древнего Ирана. М., 1980, с. 328.
- ⁶ Осанесян К. Л. Крепость Эрбуни. Ер., 1980, с. 101—114; Гагошидзе Ю. М. Из истории грузино-иранских взаимоотношений (храм II—I вв. до н. э. Дедоплис Миндори).— Кавказ и Средняя Азия в древности и средневековье. М., 1981, с. 102—115.
- ⁷ Луконин В. Г. Иран в III веке. М., 1979, с. 7; Гиришман П. Царь Нарсе в Бишапуре.— Древний Восток и мировая культура. М., 1981, с. 119.
- ⁸ Ghirshman R. Iran, Parthians and Sassanians. L., 1962, с. 150; Khatchatrian A. L'architecture arménienne du IV au VI siècle. P., 1971, с. 67.
- ⁹ Faensen H. Einige Gedanken über die Herausbildung der Kreuzkuppelkirche.— The Second International Symposium on Armenian Art. Collection of Reports. Vol. 2. Yerevan, 1981, с. 16—17.
- ¹⁰ Марр Н. Я. Ани. Книжная история города и раскопки на месте городища. М.—Л., 1934, с. 53.
- ¹¹ Марр Н. Я. Дневник раскопок 1908 г.— Ленинградское отделение архива АН СССР; архив Н. Я. Марра, ф. А-2607, с. 33—52; там же, ф. А-2655, с. 1362; Орбели И. А. Избранные труды. Ер., 1963, с. 119; Гораманян Т. Материалы по истории армянской архитектуры. Сб. 2. Ер., 1948 (на арм. яз.), с. 266—267.
- ¹² Мнацаканян С. С. Сооружение о 4-х колоннах в Ани.— ИФЖ. 1975, № 4, с. 234—240.
- ¹³ Мнацаканян С. С. Мемориальные памятники раннесредневековой Армении. Ер., 1982 (на арм. яз.), с. 76—85, рис. 41-6. О памятнике в Череми см.: Чубинашвили Г. Н. Архитектура Кахетии. Тб., 1959, с. 208; Амиранашвили Ш. Я. История грузинского искусства. М., 1963, с. 91. Большой интерес представляет недавно открытое сооружение в Цирколи, также связанное с типологией храмов огня (его раскопки продолжаются); предварительное сообщение о нем см.: Гагошидзе Ю. М. Дохристианские храмы Грузии. Тб., 1983, с. 7.
- ¹⁴ См.: Токарский Н. М. Держев. Вып. 2. Вохлжаберд. Ер., 1964, с. 48—70; Майлов С. А. К типологии центрально-купольных сооружений V—VII вв. Армении и Грузии.— Национальное своеобразие зодчества народов СССР. М.,

1979, с. 31—43; Григорян В. Г. Малые центричные памятники Армении ранне-средневековья. Ер., 1982 (на арм. яз.), с. 10, табл. I, 1.

¹⁶ Мнацаканян С. С. Проблемы генезиса и типологии мемориальных памятников древней и раннесредневековой Армении. Ч. 1.—ИФЖ, 1979, № 4; Маилов С. А. К вопросу о значении идеи «купола на квадрате» в архитектуре.—III Всесоюзная конференция «Искусство и археология Ирана и его связь с искусством народов СССР с древнейших времен». Тезисы докладов. М., 1979, с. 50.

¹⁸ Мнацаканян С. С. Концепция центричности в зодчестве средневековой Армении и ее античные истоки.—II Всесоюзный симпозиум по проблемам эллинистической культуры на Востоке. Тезисы докладов. Ер., 1984, с. 43—45.

¹⁷ Асафанел. История Армении. Тифлис, 1909 (на древнеарм. яз.), с. 384.

¹⁸ Мнацаканян С. С. Проблемы генезиса..., с. 31.

¹⁹ Иованнес Драсханакертци. История Армении. Тифлис, 1912 (на древнеарм. яз.), с. 59; Товма Арцруни и Аноним. История дома Арцруни. Ер., 1978 (на арм. яз.), с. 97—98.

²⁰ Кафарован К. Г. Город Двин и его раскопки. Вып. 1. Ер., 1952 (на арм. яз.), с. 115. В этой связи большой интерес представляет открытый в Двине в 1980 г. другой храм огня, датируемый А. А. Калантаряном 50—70-ми годами VI в. Раскопки памятника продолжаются. См.: Калантарян А. А. Основные результаты раскопок Двина 1980 г.—Вестник общественных наук АН АрмССР. Ер., 1982, № 12 (на арм. яз.), с. 92—93.

²¹ Асафанел. История Армении, с. 400.

²² Саинян А. А. Новые данные об архитектурном облике Эчмиадзинского собора.—Труды XXV Международного конгресса востоковедов. Т. 3. М., 1963, с. 568—578; он же. Первоначальный вид Эчмиадзинского кафедрального собора.—ИФЖ, 1966, № 3 (на арм. яз.), с. 71—94; Sahinian A. Recherches scientifiques sous les voûtes de la cathédrale d'Etchmiadzin.—Revue des études arméniennes. Nouv. Sér. T. 3. 1966, с. 67—68.

²³ Еще в 1673 г. французский исследователь и путешественник Шарден, обмеривший план Эчмиадзинского собора, видел под его куполом между четырьмя пилонами двенадцатигранный стилобат и квадратный абрис балдахина. См.: Меликсет-Бек Л. Эчмиадзинский храм по описанию Шардена.—Известия АН АрмССР (обществ. науки), 1957, № 9 (на арм. яз.), с. 87, рис. 4. В 1684 г. католикос Елизар возвел в центре храма, на том же основании, четырехстолпный балдахин. Очевидно, это мемориальное сооружение (переключившееся с описанием видения Григория Просветителя — «светозарного» балдахина, описываемого Агафангелом) неоднократно подновлялось и восстанавливалось. См.: Шахатуняц О. Описание Эчмиадзинского собора и пяти гаваров Айрарата. Т. I. Эчмиадзин, 1842 (на арм. яз.), с. 30—31.

²⁴ Khatchatrian A. L'architecture arménienne..., с. 67—100; Koumyjian D. K. Armenian Architecture (IV—VII Centuries). A Reassessment on the Occasion of an Exhibition.—Al Kulliyah (Magazine of the Alumni Association of American University of Beirut), Spring, 1973, с. 14—19; Djevahirdjian S. Les réminiscences de l'architecture arménienne en Occident. Venise, 1977, с. 11; Gandolfo F. Le basiliche armene (IV—VII secolo). Roma, 1982, с. 13—19; Мнацаканян С. С. Проблемы генезиса..., с. 32.

²⁵ Мнацаканян С. С. Композиция двухъярусных маршрутов в армянском раннесредневековом зодчестве.—ИФЖ, 1976, № 4; Der Nersessian S. L'art arménien. P., 1977, с. 63.

²⁶ Тораманян Т. Текорский храм. Тифлис, 1911 (на арм. яз.); Кафарован К. Г. Надпись Текорского храма V в. и армянский алфавит с месроповским письмом.—ИФЖ, 1962, № 2 (на арм. яз.), с. 35; Высоцкий А. М. Церковь в Текоре и ее строительная история.—Второй Международный симпозиум по армянскому искусству. Сборник докладов. Т. 2. Ер., 1981, с. 43—50.

²⁷ Мнацаканян С. Х. К вопросу о генезисе крестово-купольных храмов Армении и Византии.—ИФЖ, 1978, № 1 (на арм. яз.).

²⁸ Brentjes B., Mnazakanjan S., Stepanjan N. Kunst des Mittelalters in Armenien. B., 1981, с. 225.

²⁹ Азарян Л. Р. Армянская раннесредневековая скульптура. Ер., 1975 (на арм. яз.), с. 110.

³⁰ Говоря о 639/640 г., И. А. Орбели имел в виду не начало, а завершение строительства Мрена. См.: Орбели И. А. Избранные труды. Ер., 1963, с. 399. Согласно новым данным, начало возведения храма относится к 623 г. См.: Мнацаканян С. Х. Когда был возведен Мренский храм?—ИФЖ, 1969, № 3 (на арм. яз.). О крите под апсидой Мренского собора см.: Тораманян Т. Материалы..., с. 188.

³¹ Армянская книга канонов. Т. I. Ер., 1964 (на арм. яз.), с. 381, 486.

³² Thierry N. et M. Notes sur des monuments arméniens en Turquie (1964)—Revue des études arméniennes. N. S. T. 2, 1965, с. 165—184; Азарян Л. Р. Армянская раннесредневековая скульптура, с. 63. Вопле возможно, что генетическая связь первых мемориальных храмов раннесредневековой Армении с символической мемориальных балдахинов позднеантичного Персидского Востока и с центричностью храмов огня сасанидского Ирана (непосредственными аналогами подобных систем в Армении было «сооружение в Цирколи пилоннах» в Ани, а в Грузии — Черемский балдахин и сооружение в Цирколи) отражала не только местные, но и региональные традиции. В пользу этого говорит символика первого в Грузии четырехстолпного крестово-купольного храма в Цромии 626—634 гг. (композиция которого перекликается с принципиальным решением мемориальных храмов Армении — Текора, Мрена, Гаяне, Багавана; включение хоров — следствие принятия халкедонитства). Именно здесь был распят и впоследствии погребен канонизированный мученик Ражден — обращенный в христианство перс, ставший грузинским полководцем. См.: Чувишвили Г. Н. Цромия. М., 1969, с. 9; Faensen H. Einige Gedanken..., с. 21; Мнацаканян С. С. Проблемы генезиса..., с. 33.

³³ Иованнес Драсханакертци. История Армении, с. 114; Dimitrohalis G. Contribution à l'étude des monument byzantins et médiévaux d'Italie. Athènes, 1971, с. 57—62; Zarian A. Bagaran e le chiese del tipo Bagaran.—Atti del Primo Simposio internazionale di arte Armena. 1975. Venezia, 1978, с. 775—784; Маилов С. А. Храм Теодороса в Багаране и его место в истории архитектуры Армении.—АН, 1980, № 28, с. 150—158.

³⁴ Меморативные компоненты присутствовали в генезисе крестово-купольных сооружений, что отметил и Р. Краутхаймер. См.: Krautheimer R. Early Christian and Byzantine Architecture. Harmondsworth, 1965, с. 201. Четырехстолпные решения крестово-купольных храмов Мрена (623—640) и Гаяне (начат в 630 г.) были непосредственно связаны, что необходимо учитывать при изучении генезиса храма Гаяне. См.: Кочеч А. И. Храм на четырех колоннах и его значение в истории византийской архитектуры.—Византия. Южные славяне и Древняя Русь. Западная Европа. М., 1973, с. 70; Маршак Б. И. Восточные аналоги зданиям типа висанского креста (Бамиян и Пенджикент VI—VIII вв.). Тб., 1983; Якобсон А. Л. Закономерности в развитии раннесредневековой архитектуры. Л., 1983, с. 82, 119—124; Мнацаканян С. С. Проблемы генезиса..., с. 34.

³⁵ Это подчеркивает значение вписанной в квадрат четырехстолпной крестово-купольности раннесредневековых храмов (Гаяне — один из наиболее показательных примеров) для формирования четырехстолпной центричных мемориальных гавитов в XI—XVIII вв. Функциональная близость в данном случае была определяющим фактором.

³⁶ Мнацаканян С. Х. К вопросу о расшифровке строительной надписи Багаванского храма.—ИФЖ, 1964, № 2 (на арм. яз.).

³⁷ Мовсес Хоренаци. История Армении. Тифлис, 1913 (на древнеарм. яз.), с. 202, 212.

³⁸ Орбели. Избранные труды. Ер., 1963, с. 455.

³⁹ Там же, с. 378.

⁴⁰ Отметим, что выделенный нами типологический ряд крестово-купольных храмов раннесредневековой Армении, мемориальных по своим доминирующим либо единственным функциям, не включает церковь Двина и Таллина; хотя в них также применена четырехпилонная система организации внутреннего пространства, эти памятники относятся к другому типу.

⁴¹ Токарский Н. М. Архитектура Армении..., с. 193; Оганесян К. Л. Зодчий Трад. Ер., 1951, с. 33—59.

⁴² Simeo P. L'architettura della scuola regionale di Ani nell' Armenia medievale. Roma, 1977, с. 15; Мнацаканян С. С., Оганесян К. Л., Саинян А. А. Очерки по истории архитектуры древней и средневековой Армении. Ер. 1978, с. 125.

⁴³ Thierry J. M. Le couvent arménien d'Horoimos. Louvain — P., 1980, с. 16.

⁴⁴ Mnatsakanian S. S. Memorial Armenian Art of the IX—XIV Centuries. Third International Symposium on Armenian Art. Summaries of the Papers. Venezia, 1981, с. 78.

⁴⁵ Мнацаканян С. С. Проблемы генезиса..., с. 30.

⁴⁶ Breccia Fratadocchi T. La chiesa di S. Ejiadiacin a Soradir. Roma, 1971, с. 88; Jolivet C. L'ideologie princiere dans les sculptures d'Aghthamar. — The Second International Symposium on Armenian Art. Collection of Reports. Vol. 3. Yerevan, 1981, с. 91—94.

⁴⁷ По всей видимости, именно подобными обстоятельствами следует объяснить использование во многих мемориальных гавитах Армении опор различной конфигурации.

Подобный метод организации внутреннего пространства неизбежно вносил в композицию гавита определенную дисгармоничность, которую трудно понять без учета внешних причин. В то же время стремление ктитором интерпретировать каждую из колонн гавита в качестве отдельной мемориальной колонны в полном согласии с древней традицией (Мнацаканян С. С. Античные традиции в композиции мемориальных памятников раннесредневековой Армении. — Античность и античные традиции в культуре и искусстве народов Советского Востока. М., 1978, с. 159—161) естественным образом приводило к индивидуализации объемного решения каждой опоры четырехстолпного гавита.

⁴⁸ Кафадарян К. Г. Санаинский монастырь и его надписи. Ер., 1957 (на арм. яз.), с. 27, 113—115; Халпахчян О. Х. Качающийся столб Татева. — Вопросы истории естествознания и техники. Вып. 14. М., 1963, с. 127; Мнацаканян С. С. Проблемы мемориальной символики в искусстве и архитектуре средневековой Армении. — Второй Международный симпозиум по армянскому искусству. Сборник докладов. Т. 3. Ер., 1981, с. 38—47; Бретаницкий Л. С. К интерпретации одной архитектурной темы. — Древний Восток и мировая культура. М., 1981, с. 55—58.

⁴⁹ Это обстоятельство говорит о многообразии типов центричных поминальных сооружений в архитектурной культуре страны; в таком контексте значительный интерес представляет, в частности, памятник близ станции Арагац (Маилов С. А. Храм вблизи станции Арагац в Армении. — АН. 1984, т. 32, с. 145—150).

⁵⁰ Мнацаканян С. С. Мемориальные памятники Армении позднего средневековья (генезис типов, проблемы функций, эволюция композиционных решений). — Проблемы архитектуры Армении. Республиканская научная конференция, посвященная 120-летию Т. Тораманяна. Тезисы докладов. Ер., с. 95—98.

⁵¹ Там же, табл. X.

⁵² В частности, есть свидетельство историка о том, что вардапет Ванакан занимался со своими многочисленными учениками в притворе монастыря Хоранашат. См.: Киракос Гандзакеци. История Армении. Тифлис, 1910 (на древнеарм. яз.), с. 303.

⁵³ Высоцкий А. М. Страны Закавказья и Ирана — параллели в архитектуре в эпоху Сасанидов. — Искусство и археология Ирана. II Всесоюзная конференция. Доклады. М., 1976, с. 36—66.

⁵⁴ Если в развитом средневековье роль гавитов в организации внешнего и внутреннего пространства монастырских ансамблей была весьма значительной и непосредственно вытекала из строгого соблюдения соответствующих церковных канонов, в соответствии с которыми строилось множество мемориальных памятников Армении IV—XIV вв., то в XVII—XVIII вв. ситуация изменилась.

О типологии погребальных и поминальных сооружений позднего средневековья, рубежа нового времени необходимо говорить в контексте изменения концептуальных основ этой ветви культуры страны (практическое отсутствие центричных гавитов и мемориальных галерей в ряде памятников Армении позднего средневековья свидетельствует о структурных изменениях в интерпретировании канонов, вызванных инфильтрацией иноконфессиональных традиций). См.: Kleiss W., Seihoun H. Thadeivank. — Documenti di architettura armena. Vol. 4. Mil., 1971; Hofrichter H., Uluhogian G. Il convento di S. Stefano. — S. Stepanos. Documenti di architettura armena. Vol. 10. Mil., 1980.

⁵⁵ Ернджесян Н. В. Символика огня и очага в армянской традиции. — Научная сессия Государственного музея истории Армении и Музея истории основания Еревана «Эребуни». Тезисы докладов. Ер., 1981, с. 14.

С. А. Маилов

ЗАКОНОМЕРНОСТИ РАЗВИТИЯ КУПОЛЬНЫХ БАРАБАНОВ
В СРЕДНЕВЕКОВОМ ЗОДЧЕСТВЕ
АРМЕНИИ И ГРУЗИИ

В историческом и культурном наследии Грузии и Армении особое место отведено архитектуре. Высокая емкость зрительно-эмоциональных впечатлений делает ее необычайно притягательной. Неповторимость и своеобразие средневекового зодчества армян и грузин обусловлены и общностью их исторических судеб, и различием художественного видения, выработанного длительной эволюцией культур каждого из народов. В единстве и многообразии интерпретаций архитектурных форм отражена своеобразная летопись стран рассматриваемого региона.

С принятием христианства в качестве государственной религии в Армении и в Грузии, как известно, формируется новая культовая архитектура, сыгравшая решающую роль в развитии монументального искусства этих стран на протяжении всего средневековья.

Купольные храмы Армении и Грузии объединяет общий принцип композиционного построения. Над всей структурой сооружения, независимо от того, к какому архитектурному типу оно принадлежит, господствует поднятый на барабан высокий купол. Именно в том, что формы рассматриваемого зодчества так или иначе ориентированы на единую вертикальную ось, проходящую через вершину «заостренного» в зените конуса — кровли купола на барабане, — заключено одно из существенных отличий памятников рассматриваемого зодчества от построек византийской, иранской, любой другой архитектуры, развивающейся в это же время.

Важно отметить, что уже в наиболее ранних памятниках зодчества Армении и Грузии осуществлено целенаправленное, творчески осмысленное вычленение средокрестия храма, его четверика, системы купола на квадрате в целом. Однако не все древнейшие среди этих памятников сохранились. Тем не менее имеется реальная возможность при освещении проблем генезиса купольных сооружений опереться на вполне определенный материал, на сведения источников, интерпретация которых еще нуждается в корректировке¹.

В изучении эпохи феодализма и культуры Закавказья в целом искомым хронологический рубеж — начало IV в. — весьма условен. Эта условность должна учитываться и при исследо-

вании средневековой архитектуры начального периода ее формирования. Хотя данный рубеж и определяется известными историческими границами, «каковыми являются христианизация Закавказья... последующее создание местных письменности и литературы»², его не следует абсолютизировать и рассматривать в качестве единственно значимого в освещении истоков развития средневекового зодчества. Объективный подход к преемственности в архитектуре переломного периода — от эллинистического к средневековому — имеет принципиальное значение в формировании научных представлений о генезисе ранне-средневекового зодчества рассматриваемых стран. Известно, что с древнейших времен Армения и Закавказье вовлекались в сферу напряженных взаимоотношений со своими могущественными соседями (хеттами, Ассирией, Мидией, Ираном и т. д.). В условиях периодически усиливавшейся борьбы за независимость населяющих регион народов развивалась и их самобытная культура. Наиболее ярким отражением этого процесса является богатый пантеон божеств античной Армении, Колхиды, Иверии и Кавказской Албании³.

Естественно в этой связи предположить, что почитание куполообразных строений, представляющих собой родовые убежища и мемориалы, по аналогии, например, с античной Сирией⁴, имело место и в рассматриваемом регионе, культура которого развивалась и до принятия христианства отнюдь не изолированно. Как ныне установлено, типология форм, например, мемориальных памятников отличалась уже многообразием композиционных воплощений⁵. Значение этой типологии не следует недооценивать. Традиция символического осмысления форм в архитектуре, восходящая к античности, в самом широком смысле сказывалась и при возведении даже наиболее крупных церквей IV—V столетий.

Рассмотрим в этой связи наиболее ранний среди сохранившихся до нашего времени, ныне, правда, разобранный (в Турции), четырехстолпный храм в Текоре. Возведен он был или реконструирован в 480-е годы⁶. Средокрестие рассматриваемого мартырия высоко возвышалось над скатами его кровель. Кубовидная снаружи башня, рухнувшая от землетрясения в начале нашего века, внутри имела форму сложных очертаний. В основании это был квадрат со скошенными углами, оформленными декоративно. Выше — наклонные грани своеобразной «пирамиды» преобразовывались на определенной высоте в восьмигранные сомкнутый свод, напоминающая скупью купола. Хотя отсутствие данных, точно фиксирующих формы «купола» рассматриваемой церкви, затрудняет исследование многих проблем, связанных с изучением этого чрезвычайно важного памятника, однако материалы, представленные Т. Тораманяном, достаточно информативны и в основных параметрах достоверны и позволяют оценить особенности построения венчающей главы храма в Текоре в самых общих чертах⁷. В пользу первоначальности

форм «купола» рассматриваемого памятника свидетельствуют и очертания его широких оконных проемов (позднее заложенных), стилистически единых с остальными окнами храма. Реликтовые образцы с куполами-башнями сохранились, как известно, и в ранневизантийском зодчестве (V—VI вв.).

Представляют интерес и первоначальные формы Эчмиадзинского собора, основанного в начале IV в. и подвергнутого перестройкам в верхних частях в различное время. По поводу его древней композиции высказано немало суждений⁸. На формирование представлений о первоначальных формах собора в Эчмиадзине повлияла и более общая тенденция сводить различные типы купольных строений к базилике как к источнику последующего формообразования. Попытка доказать это археологическими разрысками, проведенными на очень ограниченном участке внутри храма, не привела к убедительным результатам⁹.

Ближе к истине представляется концепция центрально-купольного построения форм собора в Эчмиадзине, связанная с преданиями о четырехстолпном балдахине, возведенном над местом видения святого креста. При закладке храма были заложены, на наш взгляд, основы, позволившие воплотить крестово-купольную композицию, не раз преобразованную в процессе неоднократного восстановления храма вплоть до окончательной ее кристаллизации в конце V в. При этом подчеркнем, что сведения Себеоса (VII в.) о замене деревянного купола на каменный не следует воспринимать буквально. Возможно, как отмечает Д. Куюмджян, в источнике говорится о деревянной субструкции шатрового покрытия, возведенной над куполом древнего сооружения¹⁰. В этом случае представления о формах собора в Эчмиадзине в их историческом развитии приобретают иное значение.

В памятниках, хронологически следующих за упомянутыми и несохранившимися купольными постройками V в., точно фиксируются их венчающие части. Их купола основаны уже на восьмигранных барабанах. Например, в церкви Иоанна Крестителя (типа свободный крест) монастыря Шиомгвиме в Грузии, датируемой серединой VI в., «ясно виден начальный, неуверенный ход развития купольной грузинской архитектуры...»¹¹. Внутри вертикальные грани сомкнутого свода соответствуют восьмигранному снаружи барабану с четко оформленным четвериком. В другом, не менее важном однотипном памятнике грузинского зодчества, в церкви сел. Идлети, невысокий барабан купола, представляющего внутри почти правильную полусферу, образует в плане квадратную башню со скошенными углами¹².

Восьмигранные барабаны, основанные на ложчатых или конических трюпах, с неравносторонней конфигурацией их стен на плане встречаются и в Армении, хотя древние их образцы, возможно, не сохранились. Упомянем здесь два уцелевших па-

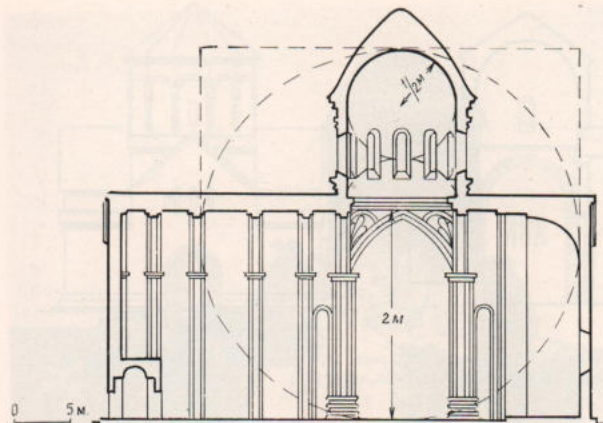
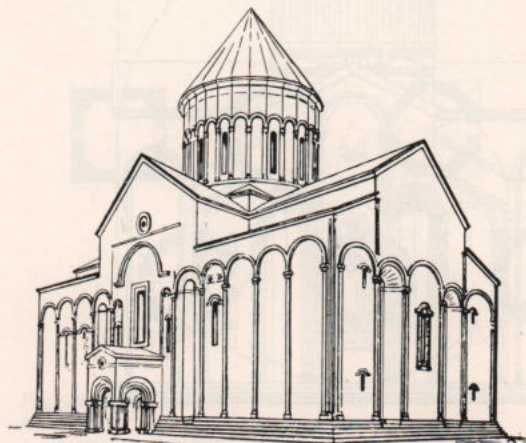


Рис. 54. Храм в Ошки. Грузия. Продольный разрез (по Г. Д. Моуслишвили)

Рис. 55. Кафедральный собор в Ани. Армения. Реконструкция купола (по автору)



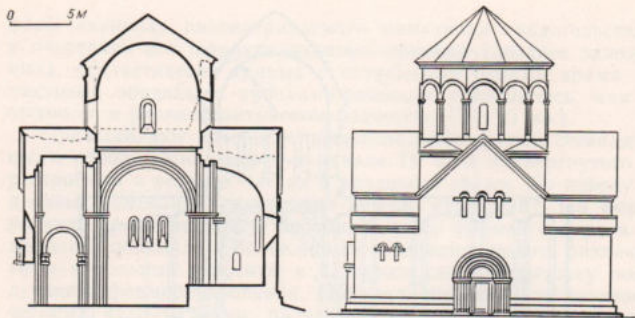


Рис. 56. Церковь Григория в Кечарисе. Армения. (Продольный разрез и южный фасад). Реконструкция (по автору)

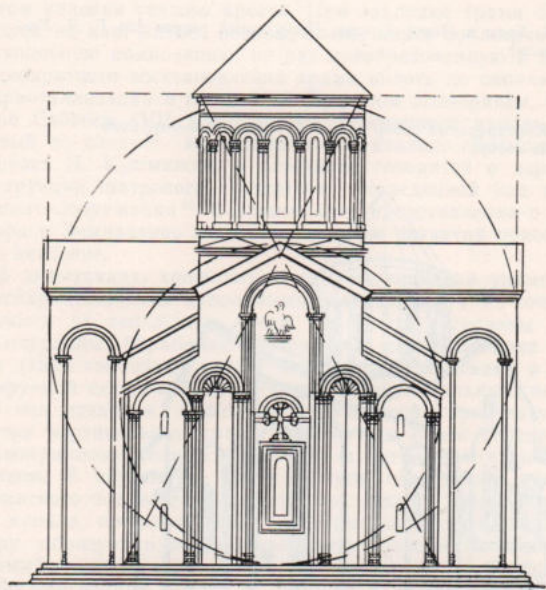


Рис. 57. Храм Баграта в Кутаиси. Грузия. Восточный фасад (по Г. Д. Мосулишвили)



Рис. 58. Церковь Тиграна Овнца в Ани, 1215 г. Фото начала XX в.

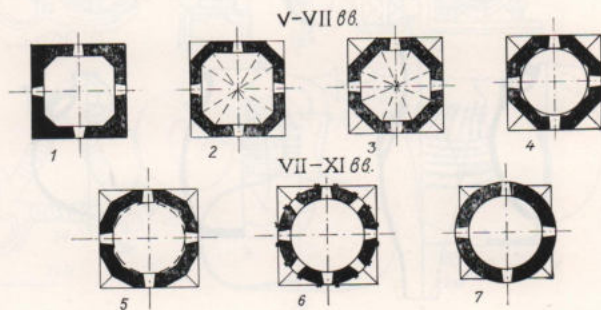


Рис. 59. Схема эволюции форм купольных барабанов в зодчестве Армении и Грузии:

1 — квадратный (башенный) барабан; 2 — башенный барабан со скошенными углами; 3 — восьмигранный со скуфьей; 4 — восьмигранный со сферой купола; 5 — двенадцатигранный; 6 — шестнадцатигранный; 7 — круглый (цилиндрический)

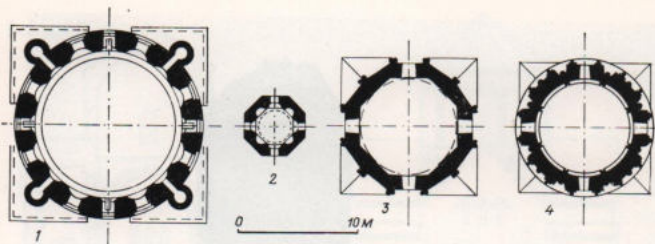


Рис. 60. Оригинальные барабаны куполов армянских церквей:

1 — Рипсиме в Эчмиадзине; 2 — в Пемзашене, начало VII в.; 3 — в Сиснае, конец VII в.; 4 — в Гандзасаре, 1216—1238 гг.

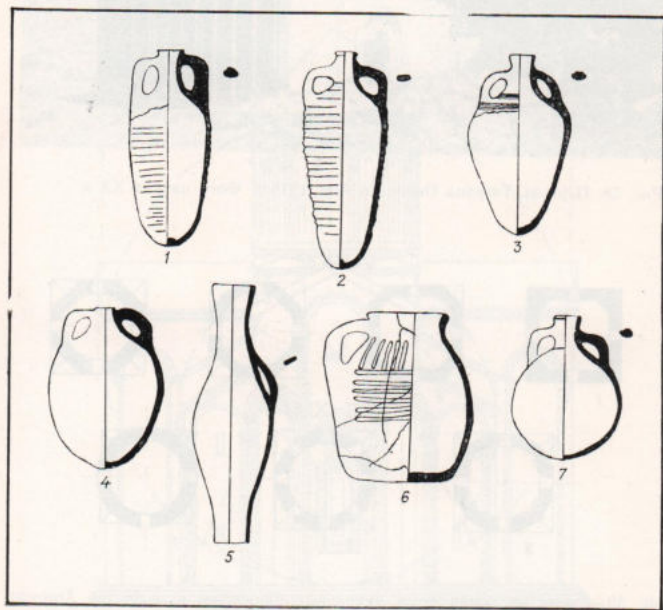


Рис. 61. Крымский керамический импорт:

1—4 — амфоры; 5—6 — кувшины; 7 — флага

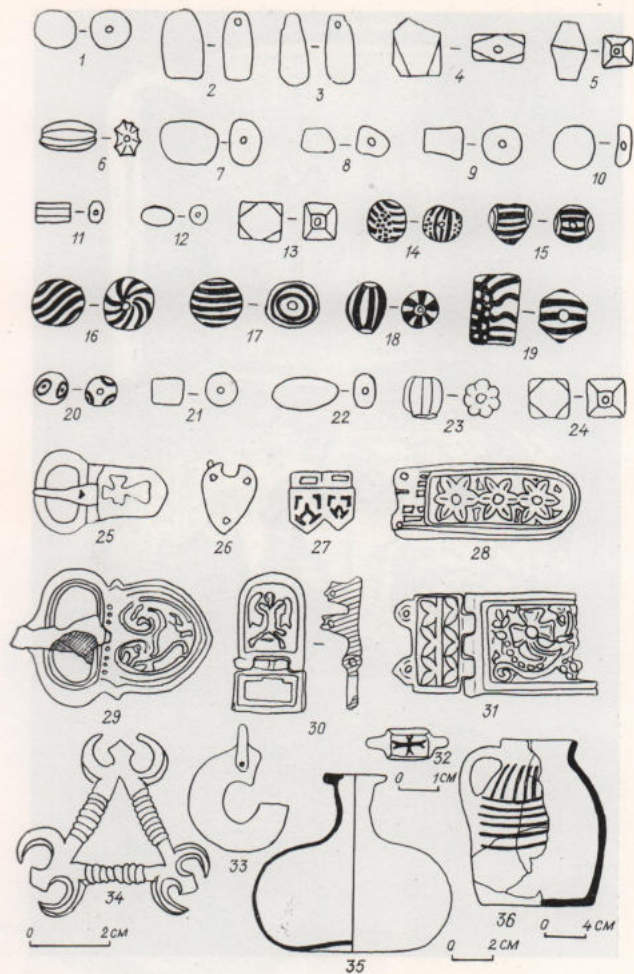


Рис. 62. Импортный инвентарь из могильника близ станицы Старокорсунской.

1—36

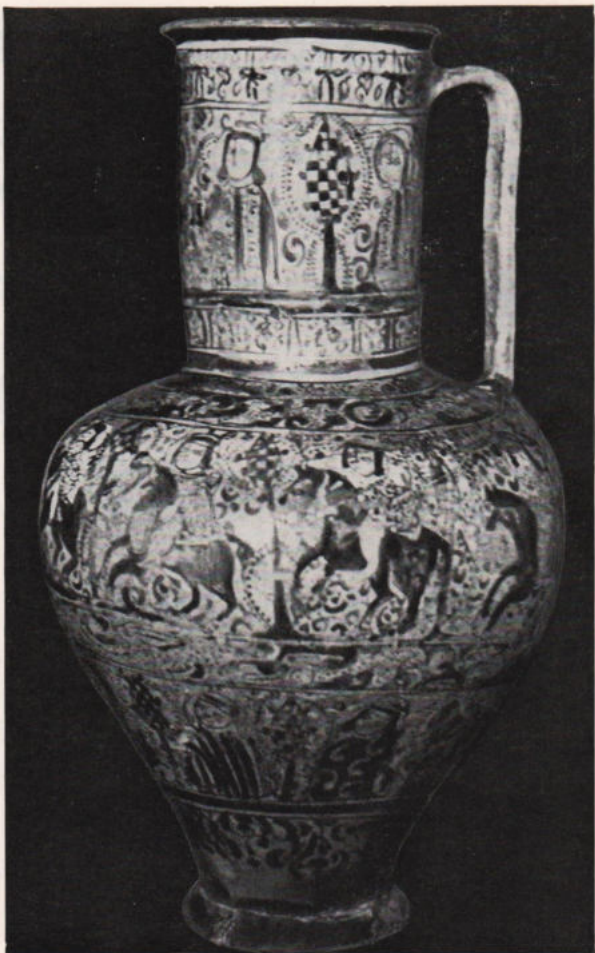


Рис. 63. Кувшины. Конец XII в. Второй рейский стиль. ГМИНВ, Москва



Рис. 64. Тулово кувшина бутылевидной формы. Ашхабад. Конец XII в. Второй рейский стиль. Музей истории Туркменской ССР, Ашхабад



Рис. 65. Фрагмент чаши полусферической формы. Ашхабад. Конец XII — начало XIII в. Второй рейский стиль. Музей истории Туркменской ССР, Ашхабад

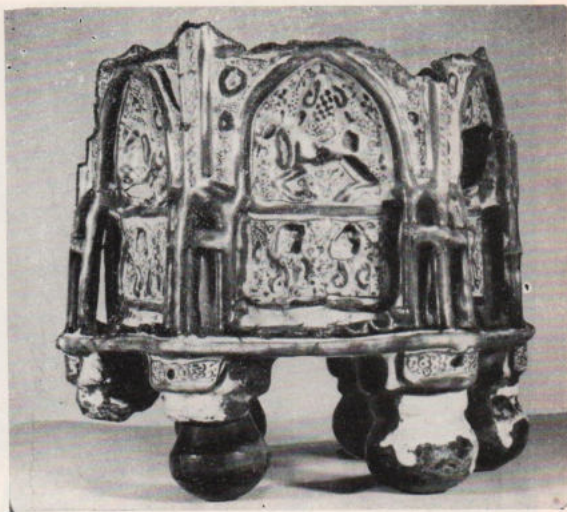


Рис. 66. Столик-подставка. Конец XII в. Второй рейский стиль. Государственный Эрмитаж

Рис. 67. Донишко чаши. Конец XII в. Второй рейский стиль. Киевский музей западного и восточного искусства



мятника — церковь Саркиса в Бджни и баптистерий типа тетраконх в Арзни VI в.

Значение четко выявленного в формах высокого восьмигранного барабана осознано было, очевидно, несколько позднее, к концу VI — началу VII в. В это время возводится ряд выдающихся памятников с восьмигранными куполами. Храм Джвари строится вблизи Мцхеты в Грузии; в Армении, как обосновывает Г. С. Шахкян¹², возводится крестово-купольная церковь («скупольная базилика») в Одзуне. Стилистически к этому же периоду относится, на наш взгляд, и церковь тетраконховой композиции в Агараке (ныне в Турции), датируемая рядом специалистов началом VII в.

Ко второй половине VI в. (если не к третьей его четверти) мы относим и церковь Иоанна в Мастаре с ее широким восьмигранным барабаном. Датировка этого своеобразного памятника армянского зодчества седьмым веком¹⁴, представляющего тип купольный квадрат с опорными апсидами по его сторонам, основана на неубедительных сопоставлениях и сближении с датированной церковью Теодороса в Багаране (624—631), композиционно восходящей к совершенно иному типу построек¹⁵.

Высокие восьмигранные барабаны с пирамидообразными шатрами покрытый увенчивают многие постройки VII в. Здесь и известные памятники типа «свободный крест», и крестово-купольные со свободно стоящими подкупольными опорами (в Мрене, Гаяне в Эчмиадзине, в Цроми и др.). По аналогии с ними, исходя из сохранившегося северо-восточного тромага, реконструируется восьмигранный барабан купола церкви типа «купольный зал» в Птгни, основанной в начале VII в. (рис. 53, а).

Исчерпывался ли только этими формами процесс венчания центральных пространств культовых сооружений в зодчестве рассматриваемого периода? Отнюдь нет. Сложная и вместе с тем предельно четкая композиция памятников типа Рипсима позволила преобразовать систему форм перехода под купол, в которой сочетались бы и тромпы в виде усеченного конуса, и собственно парусообразная конструкция¹⁶. В этом одно из основных отличий целого ряда построек Армении от памятников типа Джвари с их восьмигранными барабанами (вблизи Мцхеты, в Аteni и Старой Шуамте).

Чрезмерное сближение церквей различного круга сказалось на попытке интерпретировать первоначальную купольную систему храма Рипсима в Эчмиадзине по аналогии с решением купола в церкви Джвари¹⁷. Однако после снятия штукатурки, скрывавшей особенности кладки и построения форм интерьера памятника, мнение, что сохранившийся до наших дней купол на невысоком шестнадцатигранном барабане диаметром 10,4 м не является первоначальным, было поколеблено. Оно должно быть полностью развеяно после публикаций Ж. М. Тьерри, в которых представлен еще один памятник с идентичными формами перехода под купол. В церкви Арцвабера, 630-х годов (ныне в Тур-

ции), осуществлена более развитая система парусного перехода под купол. В ней сохранился также небольшой фрагмент барабана с нишами изнутри, что также подтверждает изначальность соответствующих форм церкви Рипсима в Эчмиадзине¹⁸. Таким образом, перед нами предстает действительно оригинальный памятник раннесредневековой архитектуры (см. рис. 53, б) с естественными искажениями в результате ремонтов его некоторых внешних форм.

Прослежен также и путь развития перехода под купол у памятников типа Рипсима — от башнеобразного купола, ныне не сохранившегося, с его своеобразным основанием в церкви Сорадира (Зорадир), впервые опубликованного Т. Б. Фратадоки, к куполу с парусообразным переходом, фрагменты которого уцелели в церкви Иоанна в Аване конца VI в. В результате развития форм венчающих частей памятников рассматриваемого типа — от церкви Рипсима с ее шестнадцатигранным барабаном к церкви в Арцабере и Таргманчапанке вблизи Айгешата — значение барабана купола в общей композиции хронологически следовавших друг за другом сооружений все более возрастало¹⁹.

Многие памятники VI—VII вв. не сохранились в первоначальном виде. Перестроена, например, церковь тетраконховой композиции в Манглиси (Грузия). В однотипной церкви села Заринджа (Армения) позднее, примерно в IX—X вв., купол восстановлен в формах, не характерных для остальной части памятника. Перестройки и надстройки влияют и на определение датировок построек, исторических сведений о которых не имеется. Более трагическая участь постигла памятники Кавказской Албании, купольные системы которых не сохранились²⁰.

Полную картину развития архитектурных форм раннесредневекового зодчества, естественно, воссоздать невозможно, тем более в деталях. Вместе с тем сведения об одних памятниках нередко дополняются данными о других. Так, например, стилистически единые, но разнотипные храмы Армении в Талине и в Аруче второй половины VII в., со сферическими парусами в углах средокрестья, позволяют предположить наличие данной конструкции перехода под барабан купола и в обрушенном храме Звартноц (641—660). Отметим также, что, несмотря на паруса, позволившие в последующем возводить круглые в плане барабаны куполов, в храме Талина переход под купол осуществлен посредством двенадцатигранного барабана. А в храме Аруча, 670 г., барабан купола, судя по уцелевшей кладке его нижней части, внутри был уже круглым.

Рассматриваемый материал показывает, что в VII столетии был осуществлен важный сдвиг в подходах к решению купольных систем культового зодчества. Сферические паруса начали вытеснять традиционные конические тромпы. В соответствии с этим происходили и изменения в формообразовании венчающих частей сооружений. Барабаны куполов образовывали в плане

многогранники, приближенные к кругу. Широко распространенные бровки арочных проемов на куполах ряда церквей были преобразованы в декоративные аркатуры с колонками на стыках граней их барабанов (в Воскепаре, Талине, Сисиане и др.).

С конца VII в., как известно, значительная часть Закавказья оказалась под властью Арабского халифата. Насильственно был прерван естественный ход развития архитектурных форм, создания новых художественных концепций и т. п.²¹. Лишь с IX в. начинается новый подъем зодчества в рассматриваемых странах. Однако дальнейшая эволюция форм идет не столь равномерно. Преобладает обращение к уже известным темам, разработанным в эпоху расцвета раннесредневековой архитектуры. Особенно это характерно для венчающих частей построек — будь то церкви, соборов или часовен.

В памятниках IX—X вв. предпочтение отныне отдается парусным системам перехода под сферу купола. Встречается сочетание парусного (ложчатого) тромпа, расположенного в нижней части конструкции, с «чистым» парусом сверху. Наблюдается также тенденция к симбиозу форм — круглый в плане барабан купола снаружи остается многогранным. Например, в храме Ширакавана (тип «купольный зал»), основанном в 897/8 г. вблизи Ани, обрушенный купол, судя по остаткам первых рядов кладки, зафиксированным на фотографии начала века, снаружи был многогранным, со спаренными полуколонками аркатуры на стыках его граней. Традиции обрамления барабанов декоративной аркатурой, известной еще в VII в., продолжает значительная часть построек рассматриваемого периода.

Примечателен, например, двадцатичетырехгранный барабан купола храма в Ошки (960 г.), Грузия (рис. 54). Как показали исследования сохранившихся частей анийского кафедрального собора, 1001 г. (ныне в Турции), его обрушенный купол снаружи имел не 16 граней, обрамленных аркатурой, как представлено в схематичной реконструкции Н. М. Токарского²², а 28 (рис. 55).

И в Грузии, и в Армении за несколько десятилетий архитектура достигает вершин художественного развития. Вслед за храмом в Ошки и собором в Ани строятся грандиозные кафедралы Грузии — в Кутаиси (1003 г., см. рис. 57), Свети-Цховели в Мцхета (1029 г.) и храм в Алаверди (Кахетия). Первоначальные их купола²³ не сохранились, как, впрочем, и в церкви в Самцевриси (1030 г.). В Армении возводится несколько великолепных церквей — в Мармашене (983—1029), в Кеcharисе (1003 г.) и др. В церкви Мармашена сохранился первоначальный купол — внутри круглый, а снаружи двенадцатигранный, с пучком колонок на углах и зонтичной кровлей. Спаренные полуколонки и ныне уцелели в основании первоначального, также двенадцатигранного снаружи купола церкви Григория в Кеcharисе, впоследствии перестроенного в круглый (рис. 56).

В памятниках армянского зодчества конструктивность формообразования не теряет своего значения и в дальнейшем (рис. 58). В грузинском зодчестве наступает так называемый бароккальный период — творческие принципы, выработанные в классический период его развития, подчиняются декоративному подходу, как это ярко проявилось, например, в церкви Никорциндзы (1010—1014)²⁴. Возможно, что прием декоративного оформления купольных барабанов, воплощенный в этой церкви, был использован мастерами и при сооружении других храмов, купола которых не сохранились.

Наряду с повсеместным распространением «парусных» систем перехода под купол обнаруживалась также тенденция к чисто цилиндрическим (круглым в плане) барабанам. В Армении круглые без декора барабаны, очевидно, были художественно осмыслены в начале XI в. (храм в Бджни, 1031 г., и др.). Возможно, впервые такой барабан был применен в церкви Ншана в Ахпате (Армения), основанной в 977—991 гг. Восстановленный барабан этой церкви лишь отчасти напоминает первоначальный. Не сохранился также и первоначальный барабан в церкви Аменаприк в Санане (957—962), реконструированный О. Х. Халлахчяном²⁵.

«Подвижность» форм барабана в зодчестве Армении и Грузии — от восьмерика к многограннику, с нарастающим числом граней, — все более прогрессирует (см. рис. 59), хотя и в той и в другой стране вплоть до позднего средневековья встречаются своеобразные «анахронизмы». Возводятся и восьмерики, и двенадцатигранные, и шестнадцатигранные барабаны и т. п. Особенно это характерно для Тайка (Тао-Кларджетин), области, пограничной для обеих стран²⁶.

Начиная с XII—XIII вв., после изгнания сельджуков, в архитектуре Армении и Грузии происходит процесс насыщения уже известными формами — синтез различных композиций, разработанных в предшествующий период, превалирует. Наметившийся кризис развития средневековой архитектуры проявляется именно в том, что разработок новых пространственных идей куполообразования, за редким исключением, почти не происходит. Новации формообразования, как процесса генезиса форм, постепенно уступают место художественно-декоративному развитию. На некоторых куполах грузинских церквей увлечение декоративной резьбой по камню приводит к потере ясности формы барабана — граненость становится чрезмерно аморфной, никак не выявленной. Деградация зодчества, начавшейся с XIII—XIV вв., способствовали и внешнеполитические условия этих стран.

Вместе с тем и в условиях феодальной раздробленности, частых опустошительных нашествий традиции местного архитектурного формообразования оказывались весьма устойчивыми. Почти по всему Закавказью вплоть до начала XX в. возводились церкви с традиционными для зодчества Грузии и Армении вен-

чающими куполами, а нередко и звонницами. Однако период, отражающий подлинный подъем культовой архитектуры, по существу ограничен пределами V—XI вв. В последующем эволюция купольных барабанов затрагивала в основном пластику форм и их высотные параметры. Купола пропорционально вытягивались ввысь, а окна, например в грузинском зодчестве, превращались в щелевидные проемы. Иными словами, значение купола в общем пропорциональном строе храма возрастало, а роль четверика в объемном отношении уменьшалась. Теми же особенностями характеризуются и купольные системы храмов иных структур, например полигональных. Невысокому шестигранному барабану купола шестиапсидной церкви (вблизи современной станции Арагац) первой трети VII в.²⁷ можно противопоставить вытянутый по вертикали купол с круглым внутри барабаном одноптиной церкви Девичьего монастыря вблизи Ани (XIII в.) в Армении.

И в последующем, как известно, на основе местных особенностей формообразования, было создано немало прекрасных церквей. В Грузии, например, покоряет пластика форм и изысканность пропорционального строя памятников в Питарети и Сапаре XIII—XIV вв. В армянском зодчестве появляются оригинальные по конструкции и трактовке барабаны куполов (рис. 60). Выделяется, например, барабан купола церкви Гандзасара (1216—1238), с нишами и скульптурой на его внешних гранях²⁸. Стены купола церкви монастыря Хоракерт превращены в сквозную ротонду с необычайно близко расположенными друг к другу колонками. Сам же купол обыгран нервюрами построением сферы, образующим в плане «звезду Давида», вписанную в круг. Наконец, отметим также разрушенный ныне барабан купола церкви в Ареи (1321 г.), с ритмично выступающими наружу пучками вертикальных тяг²⁹.

Рассматриваемые памятники также отражают эволюцию форм зодчества предшествующего периода³⁰.

Примечания

¹ Новосельцев А. П., Пащто В. Т., Черепнин Л. В. Пути развития феодализма. М., 1972, с. 8—26 и сл.; Мурадян П. М. Строительство и освящение культовых сооружений по армянским источникам. — Научные сообщения ГМИИВ. Вып. 10, 1978, с. 127—137; Юзбашян К. Архитектурная тема в армянской средневековой историографии. — Материалы II международного симпозиума по армянскому искусству. Т. 3. Ер., 1981, с. 25—37; Машлов С. А. К вопросу о значении идеи «купола на квадрате» в архитектуре. — Тезисы III Всесоюзной конференции «Искусство и археология Ирана и его связь с искусством народов СССР с древнейших времен». М., 1979, с. 50—52.

² Новосельцев А. П. Раннесредневековая культура народов Закавказья. — ВП. 1973, № 6, с. 100.

³ Мурадян П. М. Кавказский культурный мир и культ Григория-просветителя. — Кавказ и Византия. Вып. 3. Ер., 1982, с. 5—20; Эмин Н. Очерк религии и верований языческих армян. М., 1864; Марр Н. Я. Боги языческой Грузии по древнегрузинским источникам. СПб., 1901.

⁴ Smith V. The Dome. New Jersey, 1950, с. 56—79.

⁵ Мнацаканян С. С. Проблема ярности в средневековых мемориальных памятниках стран Закавказья.— Труды IV Международного симпозиума по грузинскому искусству. Тб., 1983; Гагосидзе Ю. Дохристианские храмы Грузии.— Там же. Докл.; Мнацаканян С. С. Проблема генезиса родовых усыпальниц Армении.— Армянское искусство. Вып. 2. Ер., 1984, с. 19—35.

⁶ Мнацаканян С. Х. К вопросу о генезисе крестовокупольных храмов Армении и Византии.— ИФЖ. 1978, № 1; Высоцкий А. М. Церковь в Текоре и ее строительная история.— Материалы II Международного симпозиума по армянскому искусству. Т. 3. Ер., 1981, с. 43—50.

⁷ Тораманян Т. Материалы по истории армянской архитектуры. Т. 1. Ер., 1942, с. 186—206; Там же. Т. 2, 1948, с. 66.

⁸ Еремян А. Б. Храм Рипсима. Ер., 1955, с. 76—88; Саинян А. А. Новые данные об архитектурном облике Эчмиадзинского собора.— Труды XXV Международного конгресса востоковедов. М., 1963, с. 568—578.

⁹ Khatcatrian A. L'architecture arménienne du IV^e au VI^e siècle. P., 1971, с. 67—92, рис. 20—29; Мнацаканян С. С. Проблема генезиса..., с. 31—32; Маилов С. А. Некоторые особенности крестовокупольных церквей раннесредневековой Армении.— АН. 1985, № 33, с. 235—242.

¹⁰ Koumjian D. K. Armenien Architecture (IV—VII Centuries).— Al-Kuliyah (Magazine of the Alumni Association of American University of Beirut). Spring, 1973, с. 10—19.

¹¹ Чубинашвили Г. Н. Шногвмская лабра.— Вопросы истории искусства. Т. 1. Тб., 1970, с. 80.

¹² Цицадзе В. Купольная церковь Иоанна Крестителя в селении Идлети.— Ars Gergica. Т. 3. Тб., 1950, с. 1—14.

¹³ Шахкян Г. С. Олзун. Ер., 1983 (на арм. яз.), с. 68—76 (на русск. яз.).

¹⁴ Арутюнян В. М., Сафарян С. А. Памятники армянского зодчества. М., 1951, с. 43; Якобсон А. Л. Закономерности в развитии раннесредневековой архитектуры. Л., 1983, с. 132, 134, 135. Ср.: Мнацаканян С. Х., Оганесян К. Л., Саинян А. А. Очерки по истории архитектуры древней и средневековой Армении. Ер., 1978, с. 93.

¹⁵ Маилов С. А. Храм Теодороса в Багаране и его место в истории архитектуры Армении.— АН. 1980, № 28, с. 150 и сл.

¹⁶ Марутян Т. А. Храм Аван. Ер., 1976, с. 28—36, ил. 33—38.

¹⁷ Еремян А. Б. Храм Рипсима, с. 31—70, ил. 33—38.

¹⁸ Thierry J. M. L'église de la mere de dieu D'Arcuaber.— Atti del Primo Simposio Internazionale di Arte Armena 1975. Venezia—S. Lazzaro, 1978, с. 699—708; он же. L'église Armenienne de la mere de dieu D'Arcuaber.— Cahiers archeologiques. P., 1976, t. 25, с. 41—57.

¹⁹ Fratadocchi T. V. La chiesa di S. Ejiadcin a Soradir. Roma, 1971; Маилов С. А. Вопросы эволюции форм храмов типа Рипсима.— Проблемы архитектуры Армении. Республиканская научная конференция, посвященная 120-летию Тороса Тораманяна. Ер., 1984, с. 87—89, табл. VI.

²⁰ Якобсон А. Л. Архитектурные связи Кавказской Албании и Армении.— ИФЖ. 1977, № 1.

²¹ Чубинашвили Г. Н. Грузинская средневековая архитектура и три ее величайших кафедрала.— Вопросы истории искусства. Тб., 1970, с. 262 и сл.; Якобсон А. Л. Взаимоотношения и взаимосвязи армянского и грузинского средневекового зодчества.— СА. 1970, № 4, с. 50.

²² Токарский Н. М. Архитектура Армении IV—XIV вв. Ер., 1961, с. 195, 196; Маилов С. А. К вопросу о крестовокупольных храмах Армении IX—XIII вв.— АН. 1986, № 34, с. 176—185.

²³ Чубинашвили Г. Н. Грузинская средневековая архитектура..., с. 277.

²⁴ Чубинашвили Г. Н. Кумордо и Никорцинда как пример разных этапов развития бароккального стиля в грузинском искусстве.— Вопросы истории искусства. Тб., 1970, с. 237—261.

²⁵ Халпахчьян О. Х. Творческие методы древнеармянских зодчих на примере памятников Сананна.— АН. 1974, № 22, с. 81—92.

²⁶ К сожалению, не в полной мере еще обнаруживается объективность подхода к проблеме взаимодействия армянского и грузинского зодчества. См.: Марутян Т. А. Глубинная Армения. Ер., 1978 (на арм. яз.), резюме на рус. и фр.; Беридзе В. В. Место памятников Тао-Кларджети в истории грузинской архитектуры. Тб., 1981, с. 16, 17 и сл.

²⁷ Маилов С. А. Храм вблизи станции Арагац в Армении.— АН. 1984, № 32, с. 145—150.

²⁸ Якобсон А. Л. Из истории армянского средневекового зодчества (Гандзасарский монастырь XIII в.).— ВОН. 1977, № 12, с. 56—76.

²⁹ Маилов С. А. К проблеме формы в раннесредневековом зодчестве Армении.— Проблемы формообразования в архитектуре. М., 1982, с. 22—28.

³⁰ Рисунки к статье см. в иллюстрированных тетрадах.

И. В. Лавриненко

О КРЫМСКОМ КЕРАМИЧЕСКОМ ИМПОРТЕ
НА СРЕДНЕЙ КУБАНИ
В ЭПОХУ РАННЕГО СРЕДНЕВЕКОВЬЯ

С древнейших времен племена Северо-Западного Кавказа находились на перекрестке многих торговых путей. Через их территорию шли дороги из Китая, Средней Азии в Византию, из Передней Азии в восточноевропейские страны. Анализ импортного инвентаря археологических памятников Средней Кубани указывает на связь адыго-аланских племен Северо-Западного Кавказа с Византией, Малой Азией, Закавказьем, Средней Азией и Дальним Востоком, Приазовьем и Крымом. Характер этих контактов был неоднороден. Основную роль играла транзитная торговля, в том числе с Хазарией и, вероятно, с Волжской Булгарией, связанная с функционированием шелкового пути. Наряду с этим осуществлялись непосредственные связи местных племен с прилегающими районами Черного моря, Приазовья и Крыма.

Важную информацию по рассматриваемому вопросу дают находки тарной керамической посуды: амфор, кувшинов и других сосудов, встреченных на селищах № 1, 2, 3, 4 у поселка им. Ленина, под Краснодаром; на побережье р. Кубани от г. Кропоткина до Армавира, на городище № 5 у станицы Старокорсунской, в могильниках Убинском и близ станицы Старокорсунской. Эти памятники в разное время исследовались Н. В. Анфимовым¹, И. Н. Анфимовым², Б. А. Рыбаковым³, С. А. Плетневой⁴, В. Н. Каминским⁵, В. А. Тарабановым⁶.

Хронологически эти памятники охватывают период с VI по XII в., но основная часть их датируется VIII—IX вв.

Крымский керамический импорт включает в себя фрагменты амфор, кувшинов, фляг, целые сосуды.

Анализ самой многочисленной группы керамики, фрагментов амфор показал, что в период VIII—IX вв. на Северо-Западном Кавказе бытовали амфоры нескольких типов, выделенных А. Л. Якобсоном на материалах крымских городов⁷.

Амфоры всех типов круглодонные. Один из них представлен амфорами высотой 60—70 см с удлиненным и суживающимся книзу туловом, со слабо выраженной бороздчатостью. У амфор этого типа высокое горло, расширяющееся книзу. Венчик представляет собой плоский верхний край, выступающий в виде полочки. Ручки поднимаются почти вертикально. Верхним кон-

цом ручки крепятся ниже края и имеют продольное ребро (рис. 61, 1).

Вариантом этого типа являются амфоры с более короткими ручками и валикообразным краем. Черепок у амфор первого типа и его варианта имеет красновато-оранжевый цвет с незначительными примесями мелообразного толченого вещества (см. рис. 61, 2).

Эти амфоры найдены на селищах № 1, 2, 3 поселка им. Ленина (Краснодар), на городище № 5 у станицы Старокорсунской, на селище хутора Воровского, в Убинском могильнике. Три беспаспортные амфоры этого типа — из Краснодарского музея. Все они аналогичны амфорам первого варианта (по А. Л. Якобсону)⁸, изготовлявшимся в гончарных печах Таврики⁹.

Другой тип привозных амфор — сосуды с более коротким туловом (40—45 см) яйцевидной формы. Соответственно коротче и ручки, которые крепятся верхним концом на большем расстоянии от края, чем у амфор первого типа. В сечении они овальные, с желобком по выступающему продольному валу на наружной плоскости ручки. Край валикообразный. Тулово украшено зональным рифлением. Черепок на изломе красного цвета с примесью мелкого шамота. Такого типа амфоры, как считает А. Л. Якобсон, производились преимущественно в керамическом центре, находившемся в Канакской балке и Чабан Куле¹⁰.

Фрагменты амфор этого типа были найдены на селищах № 1, 3 поселка им. Ленина, на городище № 5 станицы Старокорсунской, в Убинском могильнике (см. рис. 61, 3).

Третий тип амфор отличается округло-яйцевидным туловом с гладкой поверхностью, невысоким горлом. Ручки плавно опускаются на плечи. Верхним концом они примыкают к горлу непосредственно под краем, который имеет форму валика. Тесто красное, с примесью толченого мела. По исследованию А. Л. Якобсона, такие амфоры изготовлялись в Восточной Таврике¹¹. На Средней Кубани фрагменты таких амфор найдены на городище № 5 около станицы Старокорсунской (см. рис. 61, 4).

Кроме амфорных находок обнаружены фрагменты кувшинов, представленные двумя типами.

Кувшины первого типа имели высокое узкое горло, стройное, суживающееся книзу тулово, улощенную, овальную в сечении ручку. Стенки тонкие (0,4 см), черепок интенсивно красного цвета с примесью пироксена, толченого мела. Один из центров производства этих кувшинов находился в Таматархе на Тамани¹², другой — в Саркеле¹³. Тесто саркельских кувшинов отличается от теста таманских тем, что оно рыхлое, слоистое, содержит больше песка. Фрагменты таких кувшинов обоих центров производства найдены на селищах № 2, 3 у поселка им. Ленина (см. рис. 61, 5).

Кувшины второго типа представлены фрагментами стенок и одним целым плоскостонным сосудом из могильника близ станицы Старокорсунской (см. рис. 61, 6).

Красноглиняный кувшин с конусовидным округлым туловом, отогнутым наружу краем, переходящим в короткую шейку, от венчика к плечу идет ручка с пятью продольными желобками на внешней плоскости ручки. Поверхность сосуда покрыта горизонтальным и вертикальным рифлением. По плечикам проходят вертикальные лощеные полосы. Тесто характерно для крымских гончарных центров. Аналогичный кувшин был найден в Крыму¹⁴.

Последнюю группу привозной керамики составляют находки фрагментов и целых фляг. Фляги представляют собой низкие цилиндры с плоским дном и выпуклой противоположной стороной. Сбоку имеется узкое горло с двумя ручками, по внешней стороне которых проходит небольшой продольный валик (см. рис. 61, 7).

Черепок в изломе красного цвета с примесью небольшого количества песка, шамота, дресвы или толченого мела. Производились они в тех же печах, что и амфоры¹⁵. Фрагменты фляг обнаружены на селищах № 2, 3, 4 у поселка им. Ленина, на Старокорсунском городище № 5; две целые беспаспортные фляги хранятся в Краснодарском музее, третья найдена на селище № 3 у поселка им. Ленина.

Таким образом, представленная керамика имеет сходство с крымской керамикой не только по формам, но и по фактуре теста: красное или оранжево-желтое с небольшим количеством примесей (шамот, толченый мел, песок). Говорить о том, что какая-то часть амфор или кувшинов изготовлялась на Кубани, нет оснований. На исследованных селищах и городищах до сих пор не обнаружено следов изготовления такой посуды. Совершенно отлична и техника ее изготовления от керамического производства местных племен. Исследования А. Л. Якобсона в Крыму выявили ряд центров по изготовлению амфор, фляг и кувшинов, аналогичных среднекубанским находкам. Следовательно, есть достаточно оснований считать, что эта посуда изготовлялась в Крыму и посредством торговых связей попадала на Среднюю Кубань. На таманских памятниках она составляет половину всего керамического комплекса¹⁶, но в рассматриваемом районе в среднем крымская керамика составляет 5—10%. Исключением являются Старокорсунское городище № 5 и селище № 3 у поселка им. Ленина, где крымский импорт достигает почти 40%. В Закубанье он представлен отдельными находками. Вероятно, это объясняется менее тесными торговыми связями. Таким образом, можно считать, что в основном крымские керамические изделия распространялись на территории, занятой салтово-маяцкой культурой, и частью на землях, заселенных раннеболгарскими племенами, а отсюда они проникали и на Ставропольскую возвышенность.

Примечания

¹ Анфимов Н. В. Средневековые селища правобережья р. Кубани.— Тезисы докладов XII Крупновских чтений. М., 1982, с. 63—64.

² Анфимов Н. Н. Отчет о раскопках селища № 1 у пос. им. Ленина за 1980 год.— Архив Краснодарского музея. Отд. III, п. 306, 312.

³ Рыбаков Б. А. Предисловие.— Керамика и стекло древней Тмутаракани. М., 1963, с. 3.

⁴ Плетнева С. А. Средневековая керамика Таманского городища.— Керамика и стекло древней Тмутаракани. М., 1963.

⁵ Каминский В. Н. Импортные вещи из могильника близ станицы Старокорсунской Краснодарского края.— Тезисы докладов конференции «Культурные взаимоотношения народов Средней Азии и Кавказа с окружающим миром в древности и средневековье». М., 1981.

⁶ Тарабанов В. А. Ранние болгары на Средней Кубани.— Тезисы докладов XI Крупновских чтений. Новороссийск, 1981 (рукопись).

⁷ Якобсон А. Л. Керамика и керамическое производство средневековой Таврики. Л., 1979, с. 29—32.

⁸ Там же, с. 29—30.

⁹ Там же, с. 43, 59.

¹⁰ Там же, с. 31—32.

¹¹ Там же, с. 32.

¹² Плетнева С. А. От кочевий к городищам. М., 1967, с. 121.

¹³ Плетнева С. А. Средневековая керамика..., с. 62.

¹⁴ Якобсон А. Л. Крым в средние века. М., 1973, с. 42.

¹⁵ Якобсон А. Л. Керамика и керамическое производство..., с. 39.

¹⁶ Плетнева С. А. Средневековая керамика..., с. 52.

В. Н. Каминский

ИМПОРТНЫЕ ВЕЩИ ИЗ МОГИЛЬНИКА VIII—IX вв.
БЛИЗ СТАНИЦЫ СТАРОКОРСУНСКОЙ
КРАСНОДАРСКОГО КРАЯ

Осенью 1980 г. отрядом Краснодарской археологической экспедиции проводились спасательные раскопки на средневековом могильнике, разрушаемом в результате выемки грунта для строительства аэродрома в Краснодаре. Могильник расположен в глиняном карьере в полукилометре южнее МТФ-3 колхоза им. Ленина Динского района и в 3,5 км юго-западнее станицы Старокорсунской, на северном берегу Краснодарского водохранилища (бывший правый берег р. Кубани).

Нами была исследована площадь 2800 кв. м, на которой обнаружено 64 погребения и пять захоронений боевых лошадей. Однако, исходя из рассказов рабочих карьера, большая часть могильника уничтожена.

Из общего количества 54 погребения и захоронения боевых лошадей относятся к раннесредневековому периоду. Остальные 10 датируются XIII—XV вв.

В настоящем сообщении нами рассматриваются материалы ранней группы погребений.

Погребенных сопровождал многочисленный и разнообразный инвентарь, представленный сосудами, металлическими украшениями, бусами, оружием, амулетами и другими вещами. Полученный в ходе раскопок материал позволяет датировать раннюю группу погребений второй половиной VIII — первой половиной IX в.¹

Среди многообразия вещей выделяется большая серия предметов импортного происхождения. Это прежде всего бусы, два поясных набора, стеклянный и керамический сосуды, перламутровые пуговицы-подвески, раковины каури.

Наиболее многочисленной группой импортных вещей являются бусы и бисер, обнаруженные во многих погребениях. Всего на могильнике найдено свыше двух с половиной тысяч бусин и бисера, при этом по количеству преобладают бусы. Они изготовлены из разноцветного стекла, включая «пасту» и камни: сердолик, горный хрусталь, алмадин, лазурит, халцедон и др. Среди каменных бус выделяются: сердоликовые — грушевидные, шарообразные, четырнадцатигранные, бипирамидальные, желобчатые эллипсоидные (см. рис. 62, 3—6); хрустальные — эллипсоидные, шарообразные, четырнадцатигранные,

грушевидные (см. рис. 62, 1—2, 7, 13); алмадинные — шарообразные; гематитовые — эллипсоидные (см. рис. 62, 7); янтарные — неопределенной формы (см. рис. 62, 8); коралловые — цилиндрические, монетообразные (см. рис. 62, 9, 10); лазуритовые — эллипсоидные, призматические, четырнадцатигранные (см. рис. 62, 11—13).

Две грушевидные подвески, — вероятно, из аметиста. Сердолик и горный хрусталь трещиноватый, грубо обработанный, мутный, вероятно, дагестанский. Среди сердоликовых бус встречаются бусы прекрасной шлифовки, высокого качества, оранжевого или красноватого цвета. В. Б. Ковалевская (Деопик) считает такие бусы иранскими по происхождению². Возможно, какая-то часть сердоликовых бус поставлялась через Иран и из Индии. Аналогичного происхождения бусы из халцедона, алмадина, лазурита, гематита и коралла. Бусы из этих камней, за исключением халцедоновых, в памятниках VIII—IX вв. встречаются очень редко. Алмадинные и лазуритовые бусы найдены в основном в Дагестане, и лишь единичные экземпляры — в памятниках Центрального Кавказа, куда они завозились из Индии и Ирана³. Восточными по происхождению являются бусы из гематита и коралла, встреченные в памятниках VIII—IX вв. впервые.

Янтарные бусы привозились, вероятно, из Приднепровья и Прибалтики⁴. Говорить о местном производстве бус из полудрагоценных и поделочных камней на Северо-Западном Кавказе не приходится. Геологические исследования в этом регионе не выявили сколько-нибудь существенных выходов этих минералов. Не обнаружены они и в аллювиальных отложениях рек Большой Лабы и Большого Урупа с их притоками⁵.

Исследование инвентаря показало, что к импортным украшениям относятся стеклянные и пастовые бусы и бисер. Бисер рубленый, частично окатанный, синего, желтого и зеленого цветов.

Среди стеклянных бус преобладают шарообразные многоцветные, глазчатые, мозаичные (см. рис. 62, 14—20), красного, желтого, зеленого, синего и черного цветов. Реже встречаются оранжевые, белые, голубые, фиолетовые. Большое количество полосатых призматических и шарообразных (см. рис. 62, 19). Много одноцветных четырнадцатигранных, эллипсоидных, ребристых бус различной окраски (см. рис. 62, 21—24). Технология изготовления стеклянных бус различна и характерна для бус многочисленных памятников Кавказа и Восточной Европы (Балта, Чми, Харх, Мошевая Балка, Салтово, Дмитровский и др.). На памятниках Средней Кубани до сих пор не обнаружено следов стекловарения. Как показали исследования З. А. Львовой этой категории украшений, при всей специфичности бус на определенных территориях и в определенных культурах Восточной Европы, их химический состав остается одинаковым, и центры их производства находились в Средиземноморье⁶. З. А. Львова

полагает, что основная часть бус попала в Восточную Европу посредством арабской торговли⁷. На Кубань они, вероятно, попадали через кавказские перевалы, по которым проходили торговые пути⁸. Считаю, что бусы попадали на Северо-Западный Кавказ не транзитным путем, а в результате обмена между многочисленными племенами. И таким образом, они были в употреблении повсеместно на больших территориях и на дальних расстояниях от центров их производства. Иначе нельзя объяснить широкое распространение бус в стороне от основных магистралей торговых путей. Поэтому бусы являются не столько показателем связей племен Кубани с центрами производства бус, сколько показателем направлений торговых связей в целом.

В. Б. Ковалевская считает стеклянные бусы ближневосточными по происхождению⁹. Исключениями, по мнению В. Б. Ковалевской, являются желтые плоские эллипсоидные и четырнадцатигранные бусы, изготовленные из свинцово-кремнеземного стекла. Эти бусы, вероятно, производились в районе Архона (Северная Осетия)¹⁰. На исследуемом могильнике такие бусы встречены в единичных экземплярах. Соглашаясь с В. Б. Ковалевской и З. А. Львовой, мы считаем стеклянные бусы из могильника близ станицы Старокорсунской ближневосточного и восточно-средиземноморского происхождения, а их попадание на Среднюю Кубань — итогом торговли с Закавказьем, а через него и с Передней Азией.

Импортные вещи среди остальных категорий погребального инвентаря представлены отдельными экземплярами.

Из 25 поясных наборов, состоящих из различных деталей, два, вероятно, крымско-византийского происхождения. Это прежде всего овално-рамчатая литая пряжка с удлиненным прорезным щитком. На щитке небрежное, прорезное изображение креста византийского типа (см. рис. 62, 25). Форма пряжки и бляшки поясного набора характерны для памятников салтовского круга¹¹. Изображение креста несвойственно салтово-маяцкой культуре и широко встречается в христианском мире — в Крыму и Византии. Вероятно, изображение креста на щитке пряжки позволяет связывать ее происхождение с Крымом. Другой поясной набор, состоящий из пряжки, близкой к типу Сиракузы, двух составных бляшек и наконечника ремня (см. рис. 62, 29—31), по характеру изображений и типу пряжки тяготеет к Крыму и Византии¹².

На крымские связи указывает находка в погребении 5 перстня-печатки с изображением креста на щитке (см. рис. 62, 32). Крест с раздвоенными концами византийского типа. Отливка перстня грубая, без дополнительной доработки изображения.

О существовании тесных связей с Крымом свидетельствуют и находки глиняной посуды крымского производства на многих памятниках Средней Кубани VIII—IX вв. Из разрушенного погребения на исследуемом могильнике происходит красноглиняный кувшин с конусовидным округлым туловом, сильно отогну-

тым венчиком, короткой шейкой. От шейки к плечу идет рюк с пятью желобками на внешней стороне. Поверхность покрыта горизонтальным рифлением. На плечике — вертикальные лощеные полосы (см. рис. 62, 36). Плотное, качественно обожженное амфорное, хорошо отмученное без примесей тесто этого кувшина совершенно несвойственно местным традициям и характерно для крымских гончарных центров¹³.

Возможно, византийским является стеклянный сосуд с сильно раздутым туловом, высокой шейкой и с отогнутым венчиком из прозрачного, с зеленоватым оттенком стекла (см. рис. 62, 35).

С восточным, индо-иранским импортом связаны перламутровые пуговицы-подвески (см. рис. 62, 33) и раковины каури¹⁴.

К дагестанскому импорту могут относиться треугольные рогатые пряжки (см. рис. 62, 34). Н. Д. Путинцева и С. А. Плетнева считают, что пряжки данного типа изготовлялись в Дагестане и оттуда распространялись на памятники салтово-маяцкой культуры¹⁵.

Анализ импортного инвентаря из могильника близ станицы Старокорсунской позволяет выделить пять направлений торговых связей населения Средней Кубани в эпоху раннего средневековья: крымско-византийское, дагестанское, индо-иранское, перднеазиатское (ближневосточное) и древнерусское. Объединение византийского и крымского направлений торговых связей вполне закономерно. Византийские изделия попадали на Среднюю Кубань, вероятно, через крымские города и Таматарху. Основная часть предметов индо-иранского и византийского направлений попадала к племенам Средней Кубани в результате постоянных контактов с Дагестаном, Закавказьем и Крымом.

Примечания

¹ Каминский В. Н., Лавриненко И. В. Раннесредневековые погребения из могильника близ станицы Старокорсунской Краснодарского края. Рукопись.— Архив Краснодарского краеведческого музея. Отд. III, п. № 305, л. 10.

² Деопик В. Б. Классификация и хронология аланских украшений.— МИА, 1963, № 114, с. 135.

³ Там же, с. 145.

⁴ Афанасьева Г. Е. К вопросу об экономических связях раннесредневекового населения кисловодской котловины Малокарачаевского района.— Вопросы средневековой истории народов Карачаево-Черкессии. Черкесск, 1979, с. 11.

⁵ Филиппова М. Ф. Аллювиальные отложения р. Большой Лабы и Большого Урупа с их притоками.— Северо-Кавказская петрографическая экспедиция 1933 г. М.—Л., 1936, с. 71—74.

⁶ Львова З. А. Контакты охотничьих племен Прикамья со странами Средиземноморья в VIII—X вв. (по материалам стеклянных бус).— Тезисы докладов конференции «Контакты и взаимодействие древних культур». Л., 1981, с. 43.

⁷ Там же, с. 43.

⁸ Иерусалимская А. А. Аланский мир на «шелковом пути».— Культура Востока. Л., 1978, с. 157.

⁹ Ковалевская В. Б. Производство и импорт средневековых бус Дагестана.— МАД. Махачкала, 1973. Т. 3, с. 77.

¹⁰ Там же, с. 78.

¹¹ Ковалевская В. Б. Поясные наборы Евразии IV—IX вв. Пряжки. М., 1979, табл. XVI, 17.

¹² Там же, табл. XVI, 24; Амброс А. К. Проблемы раннесредневековой хронологии Восточной Европы.—СА. 1971, № 2, рис. 7, 14; Генинг В. Ф. Хронология поясной гарнитуры I тыс.—КСИА. 1979, № 158, с. 112.

¹³ Якобсон А. Л. Гончарные центры VIII—IX вв. в Таврике.—КСИА. 1979, № 158, с. 112.

¹⁴ Алексеева Е. П. Древняя и средневековая история Карачаево-Черкесии. М., 1971.

¹⁵ Плетнева С. А. От кочевий к городам. М., 1967, с. 138.

Т. Х. Стародуб

ЛЮСТРОВАЯ КЕРАМИКА РЕЙСКОГО ТИПА
КОНЦА XII—НАЧАЛА XIII ВЕКА
КАК СВИДЕТЕЛЬСТВО КУЛЬТУРНЫХ СВЯЗЕЙ ИРАНА
С АЗЕРБАЙДЖАНОМ И СРЕДНЕЙ АЗИЕЙ

В отечественных коллекциях иранской люстровой керамики домонгольского времени выявляется группа памятников, технологически и стилистически аналогичных, но обнаруженных в различных регионах: в Иране, Азербайджане и Средней Азии (в Северном Хорасане и Хорезме, на территории современных Туркменской ССР и Каракалпакской АССР).

Это изделия из кварцево-фриттовой, или кашинной, массы с росписью, типичной для люстров рейского типа конца XII—начала XIII в. По стилю и технике декора все люстры этой группы находят аналогии в декоре известной чаши Института искусства в Чикаго, имеющей дату 587 г.х/1191 г., и многократно опубликованного кувшина ГМИНВ¹ (рис. 63), который, по свидетельству его первого владельца, был вывезен из Рея. Чаша Института искусств Чикаго является самым ярким образцом II рейского стиля (по схеме А. Поупа), который, по его мнению, сложился под воздействием искусства книги². Второй, или «миниатюрный», рейский стиль отличают композиция концентрических поясов, определяющая орнаментальную (а не сюжетно-изобразительную, как в I рейском стиле) структуру декора; сочетание росписи резервом и кистью по белому фону; пестрота, миниатюрность, подчас ювелирная ажурность рисунка; трактовка фигуры человека или животного как одного из элементов орнамента в общедекоративном плане. Среди мотивов узора наиболее популярны «шахматный» кипарис, окруженный веточками шток-розы, использование куфических надписей или их имитаций для украшения бордюров, а главное, развитая рейская арабеска из точек, завитков, запятых и «скобок». Изобразительные мотивы — царственный всадник, выделенный медальоном или обрамленный «шахматными» кипарисами, сидящие персонажи, женоликие крылатые львы, бегущие барсы, зайцы, собаки — искусно вплетены в общую канву узора.

Кувшин ГМИНВ полностью отвечает тем же стилистическим и технологическим характеристикам, но от чикагской чаши отличается несколько иным содержанием и трактовкой росписи. Всадники и сидящие персонажи, отделенные друг от друга «шахматными» кипарисами, обвитыми «восьмеркой» из шток-

розы, и звериный гон размещены в трех ярусах широких полос-фризов, обрамленных снизу узкими бордюрами полосами. Такая ярусная фризовая композиция напоминает настенные росписи, что соответствует тезису А. Поупа о воздействии монументальной живописи на сельджукидскую художественную керамику². В верхнем и нижнем поясах изображены персонажи, наблюдающие за торжественным галопом всадников в центральном поясе и стремительным бегом зверей. Этот прием, психологически объединяющий композиционно раздельные образительные элементы росписи, безусловно, заимствован из миниатюры. Он наделяет изображение целенаправленным действием, что сообщает декоративной в своей основе росписи черты картинности, превращает роспись в условно трактованную сцену охоты. Такое решение декора, вероятнее всего, могло быть предложено профессиональным рисовальщиком, миниатюристом. Кувшин ГМИНВ — один из самых ярких представителей серии рейских изделий, декор которых невозможно объяснить без принятия тезиса об участии рисовальщика в люстровой росписи. Это изделия с вариантным развитием темы всадника среди «шахматных» кипарисов и веточек шток-розы. Именно такие изделия составляют группу памятников, отвечающих теме нашей статьи.

По композиционной схеме ближе всего к московскому кувшину экспонат Музея истории Туркменской ССР в Ашхабаде, найденный на ашхабадском кургане «Горка» (рис. 64)³. Роспись на сохранившемся сферическом тулове «дословно» повторяет композицию на тулове кувшина ГМИНВ: скачущие всадники отделены один от другого «шахматными» кипарисами, обвитыми «восьмеркой» из веточек шток-розы; на оплечье две узкие ленты с таким же, как на кувшине, гоним зверей, выполненных резервом, и с тем же рейским орнаментом; декор нижнего пояса — крупные «раскидистые» рейские «скобки» — также совпадает с декором в нижнем регистре кувшина ГМИНВ. Нет сомнений в том, что между фрагментарным сосудом, найденным в Ашхабаде, и кувшином ГМИНВ, найденным в Рее, существует самая близкая связь. По стилю и технике исполнения оба изделия принадлежат к одной школе — рейской и к одной эпохе, которая датируется временем чикагской чаши — концом XII в.

Еще одно изделие, найденное в Ашхабаде, показывает, что если и не сами изделия, то стиль рейской керамической школы экспортировался далеко за пределы ее метрополии. Это фрагментарная (сохранились дно и часть борта) чаша обычной полусферической формы, на кольцевой ножке, с росписью оливковым с красноватыми потеками люстром (рис. 65)⁴. Несмотря на видимую близость изображений с фигурами на чикагской чаше, роспись ашхабадского сосуда носит иной характер. В первых, у нее другая композиция: не концентрическое, пальметто-круговое, а сегментно-горизонтальное построение росписи, с определением верха и низа и выделением главного сюжета в

центральном горизонтальном поясе. Такую композицию можно назвать «картинной». Во-вторых, в отличие от чикагской чаши, но так же, как и в кувшине ГМИНВ, и даже ярче, здесь обозначено конкретное и единонаправленное действие, что превращает отвлеченный узор в условно трактованную, но вполне определенную сцену (охоты или военного похода, поскольку центральное поле занимали построенные в виде фриза изображения скачущих всадников).

Эти особенности ашхабадской чаши также свидетельствуют о влиянии на керамическую роспись миниатюрной живописи. Однако здесь это влияние кажется более сильным, чем в кувшине ГМИНВ, так как вместо декоративно-прикладной композиции росписи (концентрических поясов и пальметты-круга) здесь налицо картинное построение, и образительное начало явно акцентировано. Нарушение органической связи между формой и функцией сосуда и формой и содержанием рисунка выводит этот памятник за пределы высокоого II рейского стиля с его гармоническим развитием декоративного и образительного начала, как это было в чаше Института искусств в Чикаго и в кувшине ГМИНВ.

Чаша из Ашхабада могла быть сделана несколько позже, когда поиски новых решений, увлеченность миниатюрой, а может быть, и стремление отождествить керамическую поверхность с листом бумаги приводили к появлению изделий, в которых роспись как бы вынужденно подчинялась форме изделия, но органично не сочеталась с нею. Так, в ашхабадской чаше крона кипариса справа как будто приплюснута и срезана ободком, обрамляющим внутреннюю поверхность сосуда. Стилизованный под резервную кофическую надпись простой зигзагообразный узор на ободке и зубчатый край более характерны для рейских изделий XIII в. Очевидно, эта чаша была изготовлена на рубеже XII—XIII вв. или в первые два десятилетия XIII в., т. е. до монгольского завоевания, ибо после него с люстровой керамикой рейского типа мы практически не встречаемся.

Той же группе произведений «миниатюрного рейского стиля», варьирующих в люстровой росписи тему всадника, скачущего среди «шахматных» кипарисов под неусыпным контролем наблюдателей, принадлежит уникальный экспонат Эрмитажа — керамический столик-подставка (рис. 66). Я не буду останавливаться на нем подробно, так как имею возможность сослаться на прекрасное исследование Л. Т. Гюзальяна⁵, атрибуция и датировка которого — Рей, конец XII в. — не вызывает возражений. Отмечу только, что при всей общности росписи столика с росписью кувшина ГМИНВ и ашхабадских сосудов первая имеет ряд отличий. Рейская арабеска здесь представлена в том виде, в каком она встречается на ряде изделий переходного от I к II рейскому стилю этапа (небрежно набросанные «скобки» с точками сгруппированы вокруг люстровой ягоды). Роспись нанесена на рельефно моделированную поверхность, что также ха-

рактрно для люстров переходного этапа. Отказ от приема резерва в пользу кистевой росписи по белому фону заставляет предположить, что этот памятник предшествует чикагской чаше; именно в люстрах конца переходного этапа иногда можно обнаружить полное забвение техники резерва. Таким образом, столик-подставка, демонстрируя некоторые особенности переходной группы (середина — вторая половина XII в.) и все определяющие черты «миниатюрного рейского стиля» (конец XII — первая треть XIII в.), утверждает последовательное логическое развитие единой художественной концепции в люстровой керамике второй половины XII в.

Этот тезис подтверждают раскопки Орен-Калы в Азербайджане, где была открыта серия сосудов, по стилю и сюжету люстровой росписи родственных и кувшину ГМИНВ, и столику-подставке в собрании Эрмитажа. Некоторые из оренкалинских находок хорошо известны, так как были опубликованы Б. А. Шелковниковым, который датировал их последней четвертью XII в.⁷; ныне вся коллекция находится в собрании Музея истории Азербайджана в Баку. Это реконструированные из фрагментов небольшие по размерам ваза-кружка и сосуд с носиком (оба — из находок 1953 г.). Уцелевшие части позволяют домыслить фризовую композицию с изображением сидящей фигуры и скачущих всадников между «шахматными» кипарисами в обрамлении шток-розы. Другие образцы, будучи одиночными фрагментами разных предметов, хранятся в фондах музеев Баку и Ленинграда. Среди них для нашей темы интереснее всего два обломка донышек чаш (Музей истории Азербайджана; Эрмитаж, инв. № Аз 636)⁸. Медальон донца и в том и в другом случае занимало изображение всадника, такое же, как на чикагской чаше, по сюжету, но более экспрессивное и эскизно небрежное по исполнению. Заметны некоторые отличия в композиции. На оренкалинских чашах она, очевидно, была «картинной». Особенно хорошо это было видно на бакинском фрагменте. Верх и низ здесь дополнительно отмечены стилизованным изображением прудика с рыбами и полосы неба с облаками; над головой всадника помещено изображение птицы.

Стилистически от чаши Института искусств в Чикаго и кувшина в собрании ГМИНВ оренкалинские фрагменты (как и ашхабадские памятники) отличает живая и убедительная передача движения; то же можно сказать и о росписи столика-подставки. Однако это различие не обязательно должно быть следствием хронологической дистанции памятников. В равной степени его можно объяснить разнообразием творческих манер в пределах одного стиля. Судя по массе — твердой, мелкозернистой, хорошо сплавленной, — оренкалинские находки датируются более ранним временем, чем кувшин собрания ГМИНВ с его желтовато-розоватым песочным тестом.

Люстрам из Орен-Калы и Ашхабада стилистически очень близко великолепно расписанное большое фрагментарное блю-

до, обнаруженное в одном из домов на хорезмском городище Кават-Кала, в слое монгольского завоевания (1231 г.), в яме под кострищем⁹. Блюдо выполнено из кремово-розоватой хорошо сплавленной массы. Коричнево-оливковый с марганцевым отливом люстр превосходного качества хорошо сохранился. Судя по уцелевшим частям, роспись на внутренней стороне блюда имела «картинную» композицию, подобную по своей сегментно-горизонтальной структуре построению росписи на ашхабадской чаше. Но намного большее по размерам каваткалинское блюдо, очевидно, имело более сложную роспись, однако с некоторыми архаичными для II рейского стиля чертами. Лица и позы сидящих всадников, широкий декоративный ободок с псевдокуфическими элементами, с арабской рейских скобок и завитков, «лабрекен» с крупными фигурными листьями, резервированными в люстровом фоне, — все эти элементы находят аналогию в изделиях переходного этапа. Вместе с тем по качеству массы и люстра, по сложности многофигурной композиционной картины, по набору изобразительных мотивов блюдо из Кават-Калы (ныне собственность Музея искусств Каракалпакской АССР) дает первоклассный образец иранской люстровой керамики периода ее наивысшего расцвета — конца XII — начала XIII в.

Та же художественная концепция — понимание росписи как миниатюрной картины — отличает однофигурную композицию на донышке чаши из Орен-Калы (Музей истории Азербайджана). Значительно стилистическое и иконографическое сходство, особенно фигур всадников; более того, тесто обоих сосудов (твердое, мелкозернистое, хорошо сплавленное, с розоватым оттенком) кажется одинаковым. В то же время каваткалинское блюдо по стилю родственно люстрам, найденным в Гургане¹⁰, а также чаше из коллекции Барлоу (ныне в Музее Ашмола в Оксфорде), которую Г. Фехервари датирует концом XII в. или началом XIII в. и относит к Саве¹¹.

По манере письма и узору «лабрекенов» (чередование люстровых полос с рейской арабской) росписи на чаше Барлоу удивительно близка роспись на донышке чаши из собрания Ханенко (ныне в КМЗВИ, инв. № 703, БВ, рис. 67)¹². Л. Т. Гузальян определил этот памятник как образец иранской люстровой керамики конца XII в.¹³, что представляется совершенно справедливым. Роспись донышка настолько родственна декору рассматриваемых выше фрагментов из Орен-Калы («картинная» композиция, «шахматные» кипарисы с веточками шток-розы, фигуры всадника и лошади, свободная манера письма), что напрашивается вывод о принадлежности киевского образца к рассматриваемой группе.

Итак, блюдо из Кават-Калы оказывается ключевым памятником, на котором замыкается весьма любопытный круг аналогий между находками в Хорезме, Хорасане, Гургане, Азербайджане (все — прикаспийский регион) и памятниками, выведенными из собственно Ирана, в частности из Рея (кувшин

ГМИНВ), создание которых приписывается Рею и Саве (чаша из коллекции Барлоу).

Что касается датировки, то вся группа, благодаря стилистической и технической общности с чашей Института искусств в Чикаго, может датироваться в пределах двух-трех десятилетий до или после 1191 г., то есть последней третью XII — началом XIII в. (до монгольского завоевания).

Сложнее обстоит дело с атрибуцией. Общность изделий, обнаруженных в различных местах, естественно, приводит к мысли об их происхождении из одного центра.

Мог ли быть этим центром Саве в Центральном Иране? Нити аналогичных каваткалинского блюда и доньшка чаши из собрания КМЗВИ привели нас к чаше из коллекции Барлоу, свою атрибуцию которой Г. Фехервари объясняет следующим образом: «Шахматный узор деревьев, стилизованный орнамент рыбного садка на переднем плане, подобная стилизация неба и тщательно прорисованные детали — все черты Саве. А. Поуп еще в 1930-х годах дал правдоподобное объяснение этой смеси рейского и кашанского стилей, предполагая, что Саве меньше пострадал от монголов, чем Рей и Кашан, и потому привлек художников из обоих мест»¹⁴. Позволил себе не согласиться с атрибуцией Г. Фехервари. Во-первых, такая атрибуция противоречит его и А. Поупа тезису о том, что рейско-кашанский стиль Саве мог развиться только после монгольского нашествия. Во-вторых, вызывает возражения сама характеристика памятника. Прорисовка деталей здесь не более тщательна, чем в хрестоматийных рейских люстрах. Стилизованный прудик действительно мог бы быть аргументом в пользу смешанного стиля, но недостаточно веским. Варианты стилизованного садка или ручейка с рыбой мы видели в изделиях прикаспийского круга: на чаше из Ашхабада (в нижней части центральной композиции) и на доньшке чаши из Орен-Калы, стиль которых не выходит за рамки рейской школы.

Таким образом, на поставленный вопрос мы склонны ответить отрицательно. Саве, значительно удаленный от прикаспийских районов в сравнении с Реем, в домонгольский период вряд ли мог состязаться с таким могучим керамическим центром в экспорте изделий. Многочисленность и стилиевая общность прикаспийских люстров настойчиво наводит на мысль о существовании локального центра (или центров) в Южном Прикаспии, распространившего свое влияние как на запад, так и на восток от Каспийского моря. Находки в Гургане в 1971 г.¹⁵ не дали удовлетворительного ответа на вопрос о местном изготовлении люстровой керамики. Еще в 1940-е годы Мехди Бахрами настаивал на существовании производства люстров в Гургане в начале XIII в., но оговаривал, что «стиль „Гурган“, по-видимому, создавался не в эту эпоху, так как декор чаши, датированной 601 г.х./1203 г., из музея в Тегеране обладает чертами искусства, уже существовавшего...»¹⁶. Основываясь на подписях двух

гурганских люстровых чаш, особенно чаши из частной коллекции в Каире, где сохранилось имя «каллиграфа (кафиба) Мухаммада сына Мухаммада из Нишапура, проживающего в Кашане», М. Бахрами, по его собственному выражению, «мимоходом» отмечает связь между кашанским люстром и гурганскими находками¹⁷.

По-настоящему значение этой надписи оценил Л. Т. Гюзальян, обнаружив связь поэтических текстов на привозной керамике из Орен-Калы и керамике из Гургана и отметив «технико-стилистическое сходство некоторых оренкалинских и гурганских люстров»¹⁸. Эта надпись помогает объяснить привнесение кашанских черт в люстры Гургана, для которых, по мнению Г. Фехервари, характерен смешанный стиль — «рейско-кашанский-саве», а также устанавливает связь между двумя крупнейшими керамическими центрами — Нишапуром в Хорасане и Кашаном в Центральном Иране. Благодаря археологическим исследованиям Нишапура и капитальному труду Ч. Вилькинсона¹⁹ мы знаем, что этот хорасанский центр пережил бурный расцвет в IX—X вв. и сохранял значение крупного торгового и промышленного города вплоть до монгольского завоевания. Однако нигде и никем не говорится о Нишапуре как о центре производства люстровой керамики. Тем более ценна нисба «ан-Нишабури» в надписи на гурганской люстровой чаше; она предполагает предположить, что нишапурский мастер перебрался работать в Кашан. Таких мастеров, покидающих угасающий центр, могло быть немало. Оседая в Рее или Кашане, переходя из одного центра в другой, они должны были воспринимать не только местный стиль, но и приносить с собой традиции отечественных производств. Такой миграцией мастеров легко было бы объяснить стилиевую специфику некоторых прикаспийских люстров, живописная рейская основа которых упорядочена «картинной» центральноосевой кашанской композицией с прудиком.

Итак, прикаспийские находки люстровых изделий рассматриваемой группы в целом демонстрируют стиль, который по всем признакам остается в русле рейской школы. Эти изделия, как и другие экземпляры группы, могли быть сделаны в Рее, но, судя по их локальным особенностям, вероятнее всего, были изготовлены в каком-либо центре (или центрах) Южного Прикаспия мастерами рейской школы. Вопрос о локализации этого центра пока остается открытым из-за недостатка археологических и палеографических материалов. В том и в другом случае рассмотренная группа люстровой керамики убедительно подтверждает существование в XII — начале XIII в. глубоких культурных связей между Ираном и сопредельными странами.

Примечания

- ¹ Масленицына С. Искусство Ирана в собрании Государственного музея искусства народов Востока. Л., 1975.
² Survey of Persian Art. Tokyo. 1964—69. Vol. 2 (4), с. 1551—1555.
³ Там же, с. 1559.
⁴ Эти находки были любезно показаны мне в 1969 г. Е. Атагарьевым, предоставившим мне возможность их описать и сфотографировать.
⁵ Гюзальян Л. Т. Три иранских средневековых глиняных столика.— Исследования по истории культуры народов Востока. М.—Л., 1960, с. 313—319.
⁶ Шелковников Б. А. Фаянсы, расписанные люстром по белой непрозрачной глазури из Орен-Кала.— МИА. М.—Л., 1959, № 67, табл. 1, 1, 2.
⁷ Благодарю Г. М. Ахмедова за оказанную мне помощь в работе над материалами из Орен-Кала.— Байлакана в фондах Института истории АН АзССР и Музея истории Азербайджана, а также Л. Т. Гюзальяна и А. Т. Адамову за возможность использовать в моей работе экспонат Отдела востока Государственного Эрмитажа.
⁸ Ныне в собрании Музея искусств Каракалпакской АССР в Нукусе. Сведения об обстоятельствах находки любезно сообщил в 1975 г. покойный директор Музея И. В. Савицкий, который дал мне возможность описать и зарисовать этот экспонат.
⁹ Bahrami M. Gurgan faïences. Cairo, 1949.
¹⁰ Fehéroary G. Islamic Pottery. L., 1973, с. 88, табл. 47а.
¹¹ Инвентарное описание см.: Крачковская В. А. Мусульманское искусство в собрании Ханенко.— ЗКВ. Т. II, 1926, с. 11 (инв. № 2136); Вязьмитина М. Мистецтво країн ісламу. Київ, 1930, с. 18, № 26 (инв. № 2136; определение — Иран, Рей, XIII в.); новый инв. № 708 БВ. В работе над коллекцией иранской керамики в КМЗВИ в 1971 г. мне оказал большую помощь А. В. Крыжицкий, который был тогда заведующим Отделом востока КМЗВИ.
¹² Зафиксировано в карточке научного описания КМЗВИ.
¹³ Fehéroary G. Islamic Pottery, с. 88.
¹⁴ Там же, с. 89.
¹⁵ Bahrami M. Faïences émaillées et lustrées de Gurgans.— Artibus Asiae Ascana, 1947, X.2., с. 103.
¹⁶ Там же.
¹⁷ Гюзальян Л. Т. Палеографические материалы из раскопок Орен-Кала.— МИА. М.—Л., 1965, № 133, с. 68—69, 84.
¹⁸ Wilkinson Ch. K. Nishapur Pottery in the Early Islamic Period. Metropolitan Museum of Art. N. Y., 1973.

- АН — Архитектурное наследие. М.
 АО — Археологические открытия. М.
 АРТ — Археологические работы в Таджикистане. Душ., Аш., М.
 АСТЭ — Археологический сборник Государственного Эрмитажа. Л.
 ВАУ — Вопросы археологии Урала.
 ВДИ — Вестник древней истории. М.
 ВИ — Вопросы истории. М.
 ВИА — Всеобщая история архитектуры. М.
 ВМУ — Вестник Московского университета.
 ВНИИР — Всесоюзный научно-исследовательский институт реставрации. М.
 ВОН — Вестник общественных наук. Ер.
 ВЦМК — Вестник Центрального музея Казахстана. А.-А.
 ГМИНВ — Государственный музей искусства народов Востока. Москва.
 ГЭ — Государственный Эрмитаж (Ленинград).
 ЗКВ — Записки Коллегии востоковедов при Азиатском музее Российской Академии наук (Академия наук СССР). Л.
 ИАН КазССР — Известия АН КазССР. А.-А.
 ИАН ТССР — Известия Академии наук Туркменской ССР. Аш.
 ИЗУ — Искусство зодчих Узбекистана. Сб. Института искусствознания им. Хамзы. Таш.
 ИГАИМК — Известия Государственной Академии истории материальной культуры М.—Л.
 ИМКУ — История материальной культуры Узбекистана. Таш.
 ИООН — Известия отделения общественных наук Таджикской ССР.
 ИТОРГО — Известия Туркестанского отделения Русского географического общества. Таш.
 ИФЖ — Историко-филологический журнал. Ер.
 КД — Каракумские древности. Аш.
 КМЗВИ — Киевский музей западного и восточного искусства.
 КСИА — Краткие сообщения Института археологии АН СССР. М.
 КСИНА — Краткие сообщения института народов Азии.
 ЛГУ — Ленинградский государственный университет.
 МАИКЦА — Международная ассоциация по изучению культур Центральной Азии.
 МАК — Материалы по археологии Кавказа.
 МИА — Материалы и исследования по археологии СССР. М.—Л.
 МИТАУ — Материалы и исследования по истории и теории архитектуры Узбекистана. М., Академия архитектуры СССР.
 НАА — Народы Азии и Африки. История, экономика, культуры. М.
 РАНИОН — Российская ассоциация научно-исследовательских институтов общественных наук.
 СА — Советская археология. М.
 САГУ — Среднеазиатский государственный университет.
 САИ — Свод археологических источников.
 САУ — Строительство и архитектура Узбекистана. Таш.
 СКСО — Справочная книга Самаркандской области.

СРИКМ	— Сообщения Республиканского историко-краеведческого музея Таджикской ССР. Сталинабад—Душ.
СЭ	— Советская этнография. М.—Л.
ТГАИМК	— Труды Государственной Академии истории материальной культуры.
ТИИ	— Труды Института истории АН СССР.
ТИИААН УзССР	— Труды Института истории и археологии Академии наук Узбекской ССР. Таш.
ТКАЭЭ	— Труды Киргизской археолого-этнографической экспедиции. Фрунзе.
ТОВЭ	— Труды Отдела истории культуры и искусства Востока Государственного Эрмитажа. Л.
ТХАЭЭ	— Труды Хорезмской археолого-этнографической экспедиции.
ТЮТАКЭ	— Труды Южно-Туркменистанской археологической комплексной экспедиции. Аш.
УСА	— Успехи среднеазиатской археологии. Л.
АО	— Acta orientalia. Etdiderunt societates orientales Batava, Danica, Norvegica (Svecica). Leiden.
BMFEA	— Bulletin of the Museum of Far Eastern Antiquities. (Ostasiatica Sammlingarna). Stockholm.
BSOAS	— Bulletin of the School of Oriental (and African) Studies. London Institution (University of London).
ERE	— Encyclopaedia of Religion and Ethics.
JA	— Journal asiatique. P.
JAOS	— Journal of the American Oriental Society. New York—New Haven.
JIABS	— Journal of the International Association of Buddhist Studies.
JRAS	— Journal of the Royal Asiatic Society of Great Britain and Ireland. L.
ZDMG	— Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft. Lpz., Wiesbaden.

CONTENTS

Foreword	3
Kara-tepe	
<i>B. Ya. Stavisky.</i> The Study of Kara-tepe in Old Termez and its Importance for the Study of Cultural Relations between Peoples of the Ancient World	6
<i>L. A. Lelekov.</i> The Buddhist Religious Centre of Kara-tepe at Crossroads of World Cultures	14
<i>M. A. Neglinskaya.</i> Artistic Distinctions of Paintings in the Buddhist Religious Center of Kara-tepe	22
Early Cultural Relations between Peoples of Central Asia	
<i>B. I. Vainberg, H. Yu. Yusupov.</i> A Religious Complex of the Early Cattle-reeders on Uzboy	30
<i>N. G. Gorbunova.</i> Bronze Mirrors of the Kugai—Karabulak Culture of Ferghana	45
<i>O. V. Obelchenko.</i> Burial Mounds in the Zarafshan Valley (Concerning the Problem of the Early Turkicization of Sogd)	51
Cultural Relations between Peoples of Central Asia in the Middle Ages	
<i>G. L. Semyonov.</i> City and Castle in the Early Medieval Sogd	58
<i>L. V. Gurevich.</i> On the Interpretation of the Penjikent "Chapels"	67
<i>A. M. Vysotsky.</i> A Christian Monument at the Duye-Chakyn Settlement Near Merv: Interpretation, Dating, Reconstruction	90
<i>S. B. Lunina.</i> Medieval Cities and Settlements in the Kashkadarya Valley and Their Relations with Adjacent Territories	101
<i>I. F. Borodina.</i> The Wall-Paintings and Colour in the Architectural Interiors in Central Asia in the 10th-12th Centuries	108
<i>L. Yu. Mankovskaya.</i> Hazira Complexes in Central Asia	115
<i>N. S. Sychova.</i> On the So-Called "Symbols of the Suit of Cards" in the Art of Central Asia	125
Cultural Relations between the Ancient Peoples of the Caucasus	
<i>L. Y. Arutiunian.</i> The Lchashen Type of Bronzes and Toreutic Analogies of the Hither Asia	131
<i>A. A. Karahmedova.</i> Hurrian Seals from Mingechaur	139
Cultural Relations between the Peoples of the Caucasus in the Middle Ages	
<i>S. S. Mnatsakanyan.</i> Tetrameter in the Arrangement of Armenian Memorial Monuments	143
<i>S. A. Mallov.</i> Laws of Development of Dome Drums in the Medieval Architecture of Armenia and Georgia	158

I. V. Lavriyenko, On the Importation of the Crimean Ceramics to the Central Kuban in the Early Middle Ages	168
V. N. Kaminsky, Imported Articles from the 8—9 Century Burial Mound Located Near Stanitsa Starokorsunskaya of the Krasnodar Area	172
T. Kh. Starodub, Lustre Ceramics of the Key Type of the Late 12th and Early 13th Century as Evidence of Cultural Relations between Iran, Azerbaijan and Central Asia	177
Abbreviations	185

СОДЕРЖАНИЕ

Предисловие	3
-----------------------	---

КАРА-ТЕПЕ

B. Я. Ставиский, Исследование Кара-тепе в Старом Термезе и значение его для изучения культурных взаимосвязей между народами древнего мира	6
<u>Л. А. Лелеков</u> , Буддийский культовый центр Кара-тепе на перекрестке мировых культур	14
M. А. Неглинская, Художественные особенности сюжетной живописи буддийского культового центра Кара-тепе	22

КУЛЬТУРНЫЕ ВЗАИМОСВЯЗИ
НАРОДОВ СРЕДНЕЙ АЗИИ В ДРЕВНОСТИ

B. И. Вайнберг, X. Ю. Юсупов, Культовый комплекс древних скотоводов на Узбое	30
H. Г. Горбунова, Бронзовые зеркала кугайско-карабулакской культуры Ферганы	45
O. В. Обельченко, Насыпи курганов в долине Зарафшана (к вопросу о ранней тюркизации Согда)	51

КУЛЬТУРНЫЕ ВЗАИМОСВЯЗИ
НАРОДОВ СРЕДНЕЙ АЗИИ В СРЕДНЕВЕКОВЬЕ

Г. Л. Семенов, Город и замок в раннесредневековом Согде	58
Л. В. Гуревич, К интерпретации пенджикентских «капелл»	67
A. M. Высоцкий, Христианский памятник на поселении Дуге-Чакки около Мерва: интерпретация, датировка, реконструкция	90
C. Б. Лунина, Культурные и торговые связи средневековых городов и поселений долины Кашкадары с сопредельными территориями	101
<u>И. Ф. Бородина</u> , Стенные росписи и цвет в архитектуре интерьеров Средней Азии X—XII вв.	108
<u>Л. Ю. Маньковская</u> , Хазира — комплекс Средней Азии	115
<u>Н. С. Сычева</u> , О так называемых «знаках карточных мастей» в искусстве Средней Азии	125

КУЛЬТУРНЫЕ ВЗАИМОСВЯЗИ
ДРЕВНИХ НАРОДОВ КАВКАЗА

Л. Г. Арутюнян, Бронзы лашенского типа и аналогии металлопластики Передней Азии	131
A. A. Карахмедова, Хурритские печати из Мингечаура	139

КУЛЬТУРНЫЕ ВЗАИМОСВЯЗИ НАРОДОВ КАВКАЗА
В СРЕДНИЕ ВЕКА

C. С. Мнацаканян, Четырехстолпие в композиции мемориальных памятников Армении	143
C. A. Машаев, Закономерности развития купольных барабанов в средневековом зодчестве Армении и Грузии	158

И. В. Лавриненко. О крымском керамическом импорте на Средней Кубани в эпоху раннего средневековья	168
В. Н. Каминский. Импортные вещи из могильника VIII—IX вв. близ станции Старокорсунской Краснодарского края	172
Т. Х. Стародуб. Люстровая керамика рейского типа конца XII — начала XIII века как свидетельство культурных связей Ирана с Азербайджаном и Средней Азии	177
Принятые сокращения	185
Contents	189

Научное издание
**КУЛЬТУРНЫЕ СВЯЗИ
 НАРОДОВ СРЕДНЕЙ АЗИИ И КАВКАЗА**
 (древность и средневековье)

Редактор *Т. М. Швецова*. Младший редактор *Н. Е. Серегина*. Художник *С. А. Киреев*.
 Художественный редактор *Э. Л. Эрман*. Технический редактор *Г. А. Никитина*. Корректор *Р. Ш. Чемерис*

ИБ № 16399

Сдано в набор 25.07.89. Подписано к печати 26.03.90. Формат 60×90^{1/8}. Бумага типографская № 2. Вкладка отпечатана на мелованной бумаге. Гарнитура литературная. Печать высокая. Усл. п. л. 12,0+2,5 л. вкладки. Усл. кр.-отт. 14,75. Уч.-изд. л. 16,23. Тираж 2100 экз. Изд. № 6116. Зак. № 525. Цена 2 р. 50 к.

Ордена Трудового Красного Знамени издательство «Наука»
 Главная редакция восточной литературы. 103051, Москва К-51, Цветной бульвар, 21
 3-я типография издательства «Наука». 107143, Москва Б-143, Открытое шоссе, 28

Книги Главной редакции восточной литературы издательства «Наука» можно предварительно заказать в магазинах Центральной конторы «Академкнига», в местных магазинах книготоргов или потребительской кооперации

Для получения книг почтой заказы просим направлять по адресу:

- 117393 Москва, ул. Пилюгина, 14, корп. 2, магазин «Книга — почтой» Центральной конторы «Академкнига»;
 197345 Ленинград, Петрозаводская ул., 7, магазин «Книга — почтой» Северо-Западной конторы «Академкнига» или в ближайший магазин «Академкниги», имеющий отдел «Книга — почтой»;
 480091 Алма-Ата, ул. Фурманова, 91/97 («Книга — почтой»);
 370005 Баку, ул. Джапаридзе, 13 («Книга — почтой»);
 232600 Вильнюс, ул. Университето, 4;
 690088 Владивосток, Океанский пр., 140;
 320093 Днепропетровск, пр. Гагарина, 24 («Книга — почтой»);
 734001 Душанбе, пр. Ленина, 95 («Книга — почтой»);
 375002 Ереван, ул. Туманяна, 31;
 664033 Иркутск, ул. Лермонтова, 289 («Книга — почтой»);
 420043 Казань, ул. Достоевского, 53;
 252030 Киев, ул. Ленина, 42;
 252142 Киев, пр. Вернадского, 79;
 252030 Киев, ул. Пирогова, 2;
 252030 Киев, ул. Пирогова, 4 («Книга — почтой»);
 277012 Кишинев, пр. Ленина, 148 («Книга — почтой»);
 343900 Краматорск Донецкой обл., ул. Марата, 1 («Книга — почтой»);
 660049 Красноярск, пр. Мира, 84;
 443002 Куйбышев, пр. Ленина, 2 («Книга — почтой»);
 191104 Ленинград, Литейный пр., 57;
 199164 Ленинград, Таможенный пер., 2;
 199044 Ленинград, 9 линия, 16;
 220012 Минск, Ленинский пр., 72 («Книга — почтой»);
 103009 Москва, ул. Горького, 19а;
 117312 Москва, ул. Вавилова, 55/7;
 630076 Новосибирск, Красный пр., 51;

2 р. 50 к.

КУЛЬТУРНЫЕ СВЯЗИ народов Средней Азии и Кавказа



ДРЕВНОСТЬ И СРЕДНЕВЕКОВЬЕ

Изучение культурных взаимосвязей между народами всегда является актуальным. И всякий раз, когда какой-либо памятник культуры и искусства позволяет по-новому подойти к этой проблеме, интерес к ней вспыхивает вновь. Очередным стимулом для обсуждения этой проблемы стал 20-летний юбилей совместной экспедиции ряда научных учреждений. В сборнике публикуются материалы этой конференции.